

6950
SIA

مفتاح السعادة

في سعة العمر والرزق والزيادة في المشيئة على تحقيق مهمات من مسائل
علم الكلام كالإيمان وخلق أعمال البشر والقبض والقدر وغيرها
من المهمات بالكمال والتمام تأليف العالم العامل والمحقق الفاضل
والمحقق الكامل الأديب الأمل والأرباب الوذعي صاحب
المكرمة شاعر زادة الشيخ محمد ضياء الدين الهادي ابن الشيخ يحيى
أفندي الفادري الحائري الموصلي نعم الله بطول حياته وإفاض علينا
من بحر فيوضه ولا يرجع محال للإفادة وله جلال الاستعانة آمين

معارف انظارت جليله سنك ٨٧٨ نوم من ولي رخصتنامه سياه

درسه ادب

(مطبعة عثمانيه)

١٣٠٩

دلالة

فتح ميسر مفتاح السعادة في سعة العمر والرزق والزيادة

تخفيفه

- ٠٢ حطبة الكتاب
- ٠٦ المقدمة
- ٠٧ بيان تعريف الدليل
- ٠٨ بيان تقسيم الدليل ومعنى التعارض
- ٠٩ بيان ما يجري فيه التعارض
- ١٠ بيان تعريف التعارض وحكم المتعارضين
- ١٠ بيان ان للتعارض ثلاث صور احدها ابلغ
- ١٢ الثانية من صور التعارض والثالثة
- ١٣ الباب الاول في الآيات القرآنية الدالة على جواز تأخير الاجل
- ١٣ الآية الاولى قوله تعالى هو الذي خالفكم من طين الخ
- ١٥ بيان معنى الاجل والاختلاف في المعنى المقصود منه
- ٢٠ الآية الثانية قوله تعالى يمحوا الله ماشاء ويثبت الخ
- ٢٢ بيان اختلاف فيما يمتنع ويثبت
- ٢٦ الآية الثالثة قوله تعالى وما بعمر دن معمر الخ
- ٢٨ الآية الرابعة قوله تعالى ان اسجدوا لله وانقوه الخ
- ٣٢ الآيات الدالة على جواز ازياد الرزق بالاستقلال
- ٣٢ فنها قوله تعالى استغفروا ربكم انه كان غفارا الخ
- ٣٤ ومنها قوله تعالى وان استغفروا ربكم ثم توبوا اليه الخ
- ٣٥ ومنها قوله تعالى ويا قوم استغفروا ربكم ثم توبوا اليه يرسل
- ٠٠ السماء الخ
- ٣٥ ومنها قوله تعالى ولو ان اهل القرى آمنوا الخ
- ٣٦ ومنها قوله تعالى ولو انهم اتقوا التوراة والانجيل الخ

﴿ فهرست مفتاح السعادة في سعة العمر والرزق والزيادة ﴾

تحيته

- ٧٨ بيان ان الحق هو ان العلم اضافة اوسفة ذات اضافة
٧٩ بيان تقسيم العلم الى قسمين قديم وحادث وتقسيم العلم الحادث
.. الى ثلاثة اقسام
٨١ بيان ان العلم تابع للمعلوم الصحيح كما انه تابع للمعلوم المتصور
٨٢ بيان معنى الارادة والاختلاف في تفسيرها
٨٤ بيان تقسيم الارادة الى قسمين قديمة وحديثة وان الارادة
.. القديمة لا تنهى الخ
٨٥ بيان معنى القدرة والاختلاف في تفسيرها
٨٧ بيان ان العلماء في اثبات معنى القدرة طرق
٨٨ بيان تقسيم القدرة الى قسمين قديمة وحديثة وان القدرة
.. القديمة لا تنهى الخ
٨٩ بيان ان القدرة الحادثة هل هي مع الفعل او قبله على اختلاف
.. بين الفدرية والكسبية
٩١ بيان ان المؤثر الحقيقي في فعل العبد ما هو
٩٢ بيان الادلة العمالية للكسبية على ان الله تعالى يتناهي لافعال العباد
٩٣ بيان الادلة العقلية لهم على انه تعالى يتناهي لافعال العباد
٩٤ بيان الادلة العمالية للفدرية على ان العبد يتناهي لافعاله والحوادث
.. عن كل منها
٩٥ بيان الادلة العقلية لهم على ان العبد يتناهي لافعاله والحوادث
.. عن كل منها
٩٦ بيان الفرق بين التلباق والكسب
٩٩ بيان المحذورات التي تلزم من تأويل النصوص
١٠٣ الحائفة في وسعها الافتقار في الاعتقاد والرضا بالفضاء لا المقضي

فهرست مفتاح السعادة في سعة العمر والرزق والزيادة

تحقيقه

- ٣٦ ومنها قوله تعالى لئن شكرتم لازيدنكم
- ٣٨ ومنها قوله تعالى وان لو استقاموا على الطريقة الخ
- ٣٩ ومنها قوله تعالى ومن يتق الله يجعل له مخرجا الخ
- ٤٠ ومنها قوله تعالى ومن يتق الله يجعل له من امره يسرا
- ٤٠ ومنها قوله تعالى من عمل صالحا من ذكر او انثى الخ
- ٤٢ بيان حقيقة الايمان والاختلاف فيه
- ٤٤ بيان ان الايمان غير المعرفة
- ٤٥ بيان ان الايمان اسم للتصديق القاي وحده
- ٤٦ بيان ان الاسلام والايمان واحد
- ٤٨ بيان الايمان لا يزاد ولا ينقص
- ٤٩ الباب الثاني في الآثار الواردة في جواز تأخير الاجل وتقديمه
- ٥٣ بيان هل يجوز قطع الاجل بسبب عارضى ام لا
- ٥٦ بيان قوله تعالى ولكم في القصاص حيو
- ٦٧ بيان معنى ترتب زيادة العمر والرزق على الطاعة وعكسه على المعصية
- ٦٩ بيان انكار بعض العلماء جواز زيادة العمر والرزق ونقصهما
- ٧٠ والرد عليهم
- ٧٠ الباب الثالث في الادلة العقلية الدالة على جواز تأخير الاجل
- ٧٠ وتبديل الشقاوة والسعادة
- ٧١ بيان تعريف العلم
- ٧٢ بيان ان العلم ما هو عند المتكلمين وما هو عند الحكماء
- ٧٣ بيان ما يرد على الحكماء في قولهم بالوجوب الذهني وما يرد على
- ٧٣ ما اجيب به عنهم

مكة المكرمة

في سعة العمر والرزق والزيادة * المشتملة على تحقيق مهمات
من مسائل علم الكلام * كالايمان وخلق افعال البشر *
والقضاء والقدر * بالكمال والتمام * تأليف العالم العامل * والحقق
الفاضل * والمدقق الكامل * الاديب الامي * والاريب
اللوذي * صاحب المكره * شعار زاده الشيخ محمد ضياء الدين
افندي ابن الشيخ يحيى افندي القادري الحائمي الموصلي * نفعنا الله
بعلوم حياته * وافاض علينا من بحر فيوضاته * ولا يرجح محلا
للافادة * وملحاً للاستفادة * امين

و معارف اخبارت بحایله سنات ۸۷۸ نومبر ولی رخصت تہا و سیالہ

در معادلت

($\frac{1}{2} \frac{d^2}{dt^2} \frac{1}{r}$)

7. 1109

﴿ فهرست التقارير ﴾

تقريره	
١	تقرير صاحب الفضيلة السيد حسن حسني افندي الموصلي
١	تقرير صاحب السعادة جناب احمد عزت باشا الفاروقي
٣	تقرير صاحب السعادة جناب عبدالله حسني افندي الفاروقي
٥	تقرير صاحب الفضيلة جناب طاهر افندي الاطاسي الحمصي
٦	تقرير صاحب المكرمة جناب الشيخ حسين افندي الكردى
٠	الايوبي الحلبي
٧	تقرير صاحب المكرمة السيد محمد سعيد افندي فخرى زاده
٩	تقرير جناب الشيخ نعمان افندي الجومري البابلي
٩	تقرير السيد محمد نسيب افندي الحمصي

﴿ فهرست الخطأ والصواب ﴾

تقريره	سطر	خطأ	صواب
٢٤	٩	ذلك	وذلك
٢٩	٤	فيها	فيهما
٦٥	٧	ووسمعت	وسمعت
٩٠	٢١	وجودها	وجودها
٩٢	٢٠	اللازم حق فالزوم	اللازم حق فاللازم

واجابها ثانياً * واعلاها منارا * وارجعتها ميزانا ومييارا * علم العقائد الذي
به تحل مشكلات الحقائق * وتنفل معضلات الدقائق * اذ به يتوصل
الى معرفة ما يلجب للحق * وما يمتنع عليه من صفات الخلق * بل هو
الوسيلة العظمى * والذريعة المقصوى * في تحقيق مسئلة القضاء
والقدر * التي غرقت في لجج بحارها افكار اولى النبي من البشر *
وفي اثبات ان الله تعالى فاعل بالاختيار * منزه عن الاضطرار *
متصرف في الارزاق والآجال والاعمار * محو ما ثبت ويثبت ما يحى
من الآثار * وفي نفى الجبر المحض عن افعال العباد * وجوب الاقتصاد
في الاعتماد * وقد رأيت هذه المباحث الشريفة مشتملة على فوائد
جدة * وعقائد مهمة * فلاح لي ان اقبس انوار تلك الحقائق * واسعة
تلك الدقائق * ولطائف هاتيك الرقائق من مصباح مشكاة
الآيات القرآنية * واقتطف ازهارها من رياض الاحاديث
النسوية * والقطع درر فوائدها من فرائد الادلة العقائية * وان
اضيف اليها مما سنع لفكري الفاتر * ولاح لنظاري القاصر *
ما تقر به اعيان البصائر * وتأسر به السرائر * وينشرح به الخطاير *
وتجلى به احياء الانظار * وتنمقل به مرايا الافكار * ويخلى به
عن عيون العقول الاغبار * تمهيدا لما يلجب على الخلق من
الحق ان يعقدونه * ويقفون عند حده ولا يعدونه * وايضا
بعمد * واذا خذ الله ميثاق الذين اوتوا الكتاب لتبينه للناس
ولا تكتمونه * وحذرا من انقطاع العمل بعد الموت * وطعما
في ورود احد المساهل الثلاثة قبل الفوت * وانا اذذاك مقيم
في الاسانة العالية * مركز دائرة الساطنة السنية * التي ازهرت
رياح حملها * فزهت على سائر الاقطار والامصار والبلدان *
وشرفت بقاعها حتى لترايها ان يكون انمدا تكتحل به العيون
والاجفان * كيف لا وقد تقدست بوطى اقدام مولانا سلاطان



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بحمد الله استفتح اقبال الاسرار * ويشكر الله استمتع فيض الانوار *
 وبمدحه استوضح كشف الاستار * وبثأه انثى عن جميع الاغيار *
 فقد اقتضت ذاته حمده * وحجب عن ادراكها عبده * وبين له
 ضلاله ورشده * (ثم قضى له اجالا واجلا مسمى عنده) * احمده حمداً
 لا يحيط به حسنة * ولا ينتهي به عت * ولا يحذو حذوه احد *
 استزيد به جلائل النعم * واستعطر به سحائب الجود والكرم *
 واستفتح به ابواب السعادة * وسعة العمر والرزق والزيادة *
 واستفيض به من المبدأ الفياض * بلوغ جميع المقاصد والاعراض * وعلى
 اول مضمهر مستتر في الذات * وآخر مظهر برزت فيه الاسماء
 والصفات * محمد الذي به خرج الممكن من كتم العدم * ونحك
 عن ثغر الوجود وابتم * اسنى صلات صلوات * بها اتوصل * الى
 غاية كل مقصود ومؤمل * وازكى سلامة تسليمات * بها اسلم *
 من شر القضاء المبرم * وعلى آله اهل الهدى والسداد * واصحابه
 المتقصدون في الاعتقاد * اما بعد * فان اعظم العلوم مقدارا *

عن جميع الوردى اقسام نعمته * بشرى ان خصصت منه الى القسم
 في كل شأن مهم جل مطلبه * تسو على الفلك الاعلى له هم
 فياله غرة بين الملوك بدا * سيائها في جباه الدهر يتسم
 كل الملوك اذا ما سل حيقله * دانت له منهم الهامات والقمم
 لقد رعى المصطفى حقاً بذمته * ان المليك لترعى عنده الذمم
 وقد ملا الارض قسطاً والسماء تقي * ففضله في السما والارض محترم
 لذلك قد بهجت في نور طلعت * لما بدا الفرقان العرب والعجم
 تميز الملك في شأواه حين عدا * فحضر الاهل النهى تنهى له الحكم
 غوث وغيث للمهوف ومفتقر * به الردى والندى يحمي ويغتم
 عزت مناقبه جلت مواهبه * عن ان يحيط بها القراطس والقلم
 وجوه الفرد في معناه منحصر * لكونه مفردا اذ ليس ينقسم
 وخطة الحد مسافت عن احاطته * في مدحه وكذا الاشكال والرسم
 قرة عين العالمين * وبهجة قلوب العالمين * ذى الشوكة والعظمة والجلالة
 والمهابة حضرة السلطان ابن السلطان * والخالق ابن
 الخالق ابن الخالق * السلطان الغازي * **عبد الحميد** خان * بن السلطان
 الغازي عبد المجيد خان * بن السلطان الغازي محمود خان * ابد الله دولته
 وايد سلطنته الى انقضاء الزمان * وانتهاء الدوران * ولا زالت اعلام
 خلافته على رؤس الاعوام منشورة * وما تزد دولته على صفحات الايام
 باقلام النور مسطورة * ورايات جلالته متصلة بهامى الشمس والقمر *
 والوية مهابة منقطة بمعاقد الفتح والنصر والظفر * ما هب نسيم
 وانشاء * ودب وايدومنى وانسى * اسفر السبح وادبر العشا * وتلا نال
 من صميم الفؤاد والحشا * بلسان التضمر * والاشغاش * بادىء شوكته
 جوق يشاء * وهذا عام منصوص * من جميع العموم ومن العبد بالخصوص *
 آمين سيما وقد اشار الى من لا يساكنى الا موافقته * ولا يوافقنى الا
 مساعدته * الحائر قصب السبق * فى الفن والرق * والراق الى اقصى

سلاطين الوقت والزمان * ومليك ملوك العصر والاولان * مظهر اسرار
 (ان الله يأمر بالعدل والاحسان) ظل الله الظليل في الارض * وسيفه
 الصقيل الذي مهد طولها والعرض * ونائب نبيه صلى الله عليه وسلم
 الذي اقام المندوب والسنة والواجب والقرض * المجاهد في الله حق جهاده *
 والقائم بحقوق الله تعالى وعبياده * والمعلن الحق في سائر اقطاره
 وبلاده * والمشرع في مرضاته تعالى ساعد زنده * واجتهساده *
 والمورى في اعلاء دينه بمحسنة همته قداح زنده * والمروج لسوق
 العلم بعد كساده * والمصحح مزاج الفضل بعد ٥ فساد * من قصرت
 همة الدهر دون طويل باعه * واستمدت الاكيل من تاجه والذراع من
 اخميه وذراعه * بل تعالت على هام الثريا ما اثر همته * لاشك وشوكة *
 واستحكمت في ضمائر الكون احكامات حكمه وحكمته * وتلا لاث
 في جبهة الدهر غرة سلطنته * واشرقت شمس الهدى من سنى طلعت *
 وتعللت انفس الزمان بغير شذى انفاسه القدسية * وارتاحت ارواح
 العوالم بروح ريحان شمائله المليكوتية * حيث ملأ اقطار الارض عدلا
 وجودا وكرما وعم البرية فضلا واحسانا ونعما وايد الشريعة الغراء *
 والملة الحنيفية ايضا * وشيد اركانها الى تشييد * وسد داحكاه بمحكمات
 التنزيل فهي لعمرى تنزيل من حكيم حميد * فاقد قصير في مديحه
 لسانه قالى حيث قال

شمس ما ستره كالشهب اذا نظمت * بسلكه في عقود دونها الحكم
 كأن اوصافه الحسنى اذا نظمت * عقد الثريا بسلك الصبح منتظم
 وصورة الحق في افكاره طبعت * مثل المرايا بها الاشكال ترسم
 كم ابرزت مضمرات الكون مستترا * قد اختفت دونه الاكدار والظلم
 رفع الكون بعدا خفض اذ نصبت * فوق السماك له الرايات والعلم
 قامت بهمة الاحكام والتجتمت * كذلك امر الدنيا والدين يلتحم

السنة خلافا لارافضة وفي الثاني جائز عند الكل ومعرفة ذلك كله
توقف على معرفة تلك الامور والمتوقف عليه لشيء يكون مقدمة
له على كل معنى من معاني المقدمة * فان قلت ان اهل الاصول قد بحثوا
عن حقائق الادلة واستوفوا اقسامها وشرائطها وبينوا ترجيح
بعضها على بعض عند التعارض على اكمل وجه فلم يحتاج الى مثل هذه
المقدمة في مثل هذه الرسالة * قلت نعم لكن كتب الاصول * يصعب اليها
الوصول * لكثرة ذكر الاختلافات الموجبة لبعض الاطناب والتطويل
الذي ربما يوجب الملل * ويورث الكسل * لاصحاب الهمم القاصرة
والسعي القليل * فانا اخذت ملخص ما فيها مما يحتاج اليه في هذه الرسالة
على وجه يسهل اخذه على الناظر * ويسرع لتلقيه الخاطر * والا فالناظر
فيها ان قدح زبد الاجتهاد * اقتبس اشعة ما اراد * من غير احتياج
الى هذه المقدمة التي لا تشفى كل غليل * ولا تبلى كل غليل * اذا صرفت
هذا فاعلم ان الدليل ما يمكن ان يتوصل فيه الى حكم جازم او غير
جازم بناء على اطلاقه على ما يعي الامارة وقد يطلق على ما يقابل
الامارة فيقال ما يتوصل فيه الى حكم جازم فقط * وانما اخذنا
قيد الامكان * لئلا يخرج عنه الافراد التي ما يتوصل بها الى
الآن * بل ربما لا يتوصل بها في سائر الازمان * مع انها منه
لدى العيان * وههنا سؤال وجواب لاحا للفقير * في اثناء
التحرير * فنظامتهما في سلك التقرير * وهو ان يقال ان المعروف الذي
هو الدليل تتوقف معرفته على معرفة كل جزء من اجزاء تعريفه
ومن جملة الاجزاء الحكم الذي هو المدلول ومن المعلوم ان المدلول
تتوقف معرفته على معرفة الدليل فاذا توقف معرفة الدليل على
الحكم الذي هو المدلول ومعرفة المدلول على الدليل لزم الدور
* والجواب ان المتوقف عابه للدليل هو الحكم الملحوظ من حيث
كونه حكما فقط وهو اسناد امر الى آخر المجابا او سلما كما هو عند

المعالى على جناح البرق * البحر الطامى * الذى استجدى الغيث الهامى *
من روائق مكارمه وعطاياه * والغصن النامى * الذى استعار نسيم
الصبا من الطاف شمائله وسجاياه * شعر * كريم متى امدحه امدحه
والورى * متى واذا ما لمته لمته وحدى * صاحب العطف والعطوفة *
والشمائل الشريفة اللطيفة * حضرت سعدى بك افندى * حفظه الله
تعالى من كل ما يردي * ولا زال مصدرا للعلماء الاعلام * ومورداً
عذبا يرده الخصاص والعام * والمورد العذب كثير الازدحام * فعند
ذلك اوردت جواد يراعى افواه الحباب * واطلقت غنائه فى ميدان
الطرس فطلق يجرى فيسابق الخاطر * فجاءت بحمد الله تعالى رسالة
جامعة مانعة * وارجو من فضل ربى ان تكون نافعة * وان يجعل
اغصانها نامية * واثمارها دانية * وقد سميتها نقولاً مفتاح السعادة *
فى سعة العمر والرزق والزيادة * والمرجو من فضل من عثر على شئ
زلت به اقدام الافكار * وكبابه جواد الانظار * ان يدره بالثى
هى احسن * وان يحمله على وجه حسن ما امكن * فانه لا ينحلو
عن الخلل والزلل * سوى كتاب الله المنزل * وحديث نبيه المرسل *
صلى الله عليه وسلم وبالله التوفيق * ويبيده ازمة التحقيق *
وهو حسبنا ونعم الوكيل * ولا حول ولا قوة الا بالله العلى
العظيم * فاقول وبحول الله اصول هذه الرسالة مرتبة على مقدمة
وثلاثة ابواب وخاتمة * فاما المقدمة ففى تعريف الدليل وتقسيمه
وبيان شرائطه وتقديم بعض افراده على بعض عند التعارض وانما
كانت هذه الامور مقدمة فى هذه الرسالة لان المقصود الاصلى منها
بيان ان العمر والرزق هل يقبلان الزيادة والنقصان ام لا وان
السعيد هل يمكن ان يكون شقياً وبالعكس ام لا وان ما اثبت فى
اللوحة المحفوظ هل يجوز محوه ام لا بخلاف العلم الازلى والصحف التى
فى ايدى الملائكة فان المحو والاثبات فى الاول محال عند عامة اهل

ثم التعارض يجري في الأدلة العقلية والعقلية قطعية كانت او ظنية سواء قلنا ان النقية قد تكون قطعية كما تكون ظنية كما هو الصحيح وعليه الجمهور او قلنا ان النقية لا تكون قطعية كما ذهب اليه البعض بناء على انها وان كانت قطعية الثبوت كالاخبار المتواترة الا انها لا يمكن ان تكون قطعية الدلالة اذا احتمل التجوز والاشتراك والتخصيص وغيرهما من الاحتمالات العشرة المشهورة قاطع للقطعية ورد بان احتمالا غيرنا شيء عن دلائل لا تعتمد به العقول كما في الأدلة العرفية والعلوم السادسة والا فلا يجوز أن تؤخذ عقيدة من كتاب وسنة في إقيام تلك المذلة مع وجوب اخذها منهما بحكم قوله تعالى ﴿وهذا كتاب مبارك فانبعوه﴾ وما آتاكم الرسول فخذوه ﴿هذا على مذهب بعض اهل الأصول وحقته ابن كمال الوزير وذهب صاحب التقييع والمرآة ومن تبعهما الى ان التعارض انما يكون في الأدلة الظنية فقط دون القطعية لا امتناع وقوع المتنافيين اذ لا يتصور التجميع لانه فرع التفاوت في احتمال التقييع ٧ والجواب عنه بان التفاوت قد يكون بشرط اوزمان او غير ذلك من الجهات التي لا يتحقق التناقض الا باجماعها فكيف لا يتصور التجميع ٨ ليس بشيء لان الدليلين حينئذ ليسا بمتنافيين بالذات اذ لم يرد الايجاب والسلب على شيء واحد وذلك بشرط تحقق التناقض بل الجواب ما اجاب به ابن كمال الوزير وهو أنه كالا يتصور التجميع بين المتعلمين لامتناع وقوع المتنافيين لا يتصور بين الظنيين المتساويين لهذه العلة بعينها فلم يحكم بجواز التعارض بين الظنيين المتساويين دون جواز بين القطعيين مع انها مشتركان في علة عدم تصور التجميع غاية ما في الباب انه يترك الاخذ بكل من الظنيين كما يترك بكل من القطعيين فالفرق تحكم واقول الحق اننا ان اردنا بالتعارض ماهو في الواقع فقط فلا يمكن وقوعه بين الظنيين المتساويين كما لا يمكن وقوعه بين القطعيين قلنا ه اننا بذهب ماهو اعني ماهو في الواقع هـ

المتعلقين او خطاب الله المتعلق بافعال المكلفين كما هو عند الاصوليين
اعني مفهوم الحكم لا افراده الخارجية الملحوظة باوصاف خارجة عن
حقيقته التي بمجرد ملاحظتها بما يذهل الذهن عن كونها حكما ومتوقف
على الدليل هو هذه الافراد الخارجية الملحوظة بتلك الاوصاف
لا الحكم الملحوظ من حيث كونه حكما فالمتوقف غدير المتوقف
عائيه فلا دور وبهذا يحجب ايضا عن اشكال آخر وهو أن المدلول
خارج عن الدليل اذ النتيجة غير المقدمات فكيف وقع جزأ
من الدليل فيقال الجزء مفهوم كلي ملحوظ من حيث هو اشتمل
عليه مفهوم كلي اشتمال الكل على الجزء والخارج عن الدليل هو
فرد خارجي دل عائيه فرد آخر فالداخل غير الخارج وينقسم الى
قسمين تقلى وعقلي فالقلى ما توقف بجميع مقدماته او بعضها على نقل
وسماع من الخبر الصادق والعقلي ما لا يتوقف بشئ منها على ذلك
وكل منهما يتقسم الى قطعي وظني فالقطعي ما افاد حكما لا يشتمل
النقيض والظني بخلافه وقد يستفاد من النقل لمعرفة الفرائض القطع
كما في ادلة وجوب الصلاة مثلا فان الصحابة علموا معانيها المرادة
بالقرائن المشاهدة ونحن علمناها بواسطة نقل القرائن التي استوتارا
ومن شروط التوصل فيه الى الحكم مطلقا ان لا يقوم القاطع على
خلاف ما اقيم هو عليه ان كان قطعيًا ولا الظني المساوي بالقوة الذاتية
او العرضية ان كان ظنيًا وهذا هو معنى التعارض واما قيام الظني على
خلاف ما اقيم عليه القطعي وبالعكس وكذا قيام الظني بالذات
على خلاف ما اقيم عليه الاقوى بالذات فليس بتعارض اذ الاضعف
بالذات لا يعادل الاقوى بالذات ولا يقاومه ليكون تعارضا وانما قيدنا
الاضعف والاقوى بكونهما بالذات لان الاضعف بالوصف يعارض
الاقوى فيه لانه يعادله ويقاومه نظرا الى الظاهر ٢ وسنورد ذلك
الامثلة مفصلة لتطبع في مرآة فكرك الصورة* وترسم في عين البصيرة*

عارض من العوارض الزمانية والاجل الذي لا يقبله هو الاجل
المقدر الزماني الذي يجب وقوعه عند اجتماع الشرأئط وارتفاع
الموانع المثبت في كتاب النفس الفلكية التي هي لوح القدر المقارن
لوقت معين ملازمه ٣ او يقال الاجل يقبل التأخير بشرط
الطاعة الاجل لا يقبل التأخير بشرط المعصية ٤ او يقال الاجل
يقبل التأخير قبل حلوله الاجل لا يقبل التأخير عند حلوله
وسيجيء لهذه المباحث زيادة تحقيق ان شاء الله تعالى وان لم يمكن
الجمع بينهما صير من الكتاب الى السنة لقوله تعالى ﴿ وانزلنا اليك الذكر
لتبين للناس ما نزل اليهم ﴾ ومنها الى قول الصحابي لانه اعرف بمواقع
الكلام واكثر تصفحا لاحوال سيد الانام عليه الصلاة والسلام
فيفهم القصد والمرام وفي هذه الصورة تعارض ولا ترجيح على ماهو
الصحيح لانه ان اخذ باحدهما دون الآخر لزم الترجيح ولا رجحان
او بهما اجتمع الضدان ٥ ولم يؤخذ بشيء منهما ارتفع المتعاندان ٦ مثلا
الآية المتقدمة على تقدير عدم الجمع نصير منها الى قوله عليه الصلاة
السلام ﴿ الصدقة والصلاة يعمران الديار ويزيدان في العمر ﴾ ومثال
المصير من السنة الى قول الصحابي قوله صلى الله تعالى عليه وسلم
﴿ الصدقة على وجهها وبر الوالدين واصطناع المعروف يحول
الشقاوة سعادة ويزيد في العمر ويقي مصارع السوء ﴾ وقوله صلى الله
عليه وسلم ﴿ يمحوا الله ما يشاء ويثبت الا الشقاوة والسعادة ﴾ نصير
منهما الى قول عمر رضي الله تعالى عنه وابن عباس وابن مسعود
رضوان الله عليهم في قوله تعالى ﴿ يمحوا الله ما يشاء ويثبت ﴾ يمحوا
ما يشاء من الاجل والرزق وكذا الايمان والكفر والسعادة والشقاوة
فان قلت لم تعتبر نسخ احدهما الآخر اذا علم التاريخ كما اعتبره اهل الاسول
قلت لان مطلبنا هذا من قبيل الاحكام الشرعية الاعتقادية التي يمتنع
رفعها في وقت من الاوقات بخلاف الاحكام الشرعية العمالية التي

حكم الحاكم كما يدل عليه حكم
 مع انه لا يجوز وقوعه في الو
 * والتعارض ورود دليلين
 لعينه قيد بكونه لعينه ليكون
 فلا حاجة الى اشتراط اتحاد
 لاستانامه اياه وله ثلاث ص
 ان يكونا متساويين سواء كانا
 او خبر الآحاد قال ابن كمال
 المتواترة والمشهورة لانهم
 الاصول وحكم المتعارضين
 الحكم فيهما بجهة من الجه
 التعارض وذلك مثل قوله
 لقومه ﴿ان اعبدوا الله واتقوا
 الى اجل مسمى ان اجل الله ا
 الى اجل مسمى﴾ يدل على
 ﴿ان اجل الله اذا جاء لا يؤ
 تناقض فيدفع التناقض ويحج
 التأخير الاجل الذي قدره
 بالطاعة والاجل الذي لا يقبل
 فما وراء عبادان قرية اوية
 في اللوح فيجوز أن يمحى و
 هو الامد المضروب في الا
 حواله يقع لامحالة او يقال ٣
 الذي تقتضيه الاستعداد ٥

٢ اى للانسان

نجد

٣ هذا وما قبله

اشارة الى فقد

اتحاد الموضوع

المرسل والمرحوم على الموقوف وأما باعتبار المروى كبر جميع المسموع
من النبي عليه الصلاة والسلام واللام على ما تحمل السماع وكبر جميع الأثر طرقا
على الأقل وأما باعتبار المروى عنه كبر جميع ما لم ينسب انكار من أحد
الرواة لروايته على ما نسب انكار لأحدهم وتعتبر في ما سلكنا قال ابن
السكي الرجوع إلى أئمة ذلك وأما من جهة أمر خارج كبر جميع ما كان
أقرب للدليل العقلي على الابد ووجود الرجوع كثيرة لا يكاد
يصلح وفيما ذكرناه كفاية من تأمل به والتسريع في المقصود فنقول
وبالله المستعان **باب الأول** في الآيات القرآنية الدالة على حوار
تأخير الأهل وفي كيفية الاستدلال بها مع ما يعضدها من الأدلة القليلة
والعديدة وما تعارضها معها والجواب عن كل منها الآية الأولى قوله
تعالى ﴿هو الذي خلقكم من طين ثم وهبكم روحا واحدا مسمى عنه
ثم اسمتم بكم﴾ واسمكم أو الأسماء هو الأخرى من التأويل
والألقاب ثم إن البريل مع أن بعض المعاني اللغوية التي تحتاج إليها
في هذا المقام ودفع الشبهة التي ربما تعرض لبعض الأفهام لدور في
الاستدلال على التحقيق ونأخذ من فهمنا كل معنى دقيق فنقول
وبالله التوفيق **المسألة الأولى** في المسألة الأولى أن يقال
أسراك المشركين به مع ما يعضدهم ما يؤيد به من الأدلة القاطعة
لغير المشركين كجاء السموات والأرض وجعل الظلمات والنور
عندها وق ما ناهيها أن يقال إنهم بالآيات مع ما يعضدهم في فهمهم
من التأويل الجاهل ما يقطع ما دللنا بالآية ما دال العقولهم الفاسدة
واستدعاهم تأديهم الكرامة وبوجهها لهم بالغ عبارة والعلم إشارة
وذلك أنه يحتاج ونسأل الله أن يهديهم ما قرب ما يهديهم عيانا
ويعترفون به إلهانا وهو استدعاء جاهلهم من الطين أدهم أشقوا منهم
أعترف فدلائله على المصود أوضح والعمى عن الحق والاطاعة أقبح
قيل ولما خصصه سبحانه وتعالى بالبحث من أن سائر أدلة العلم مع أن

مطالب الادوليين فان السج واقع فيها بالاجماع ، فان قلت كما لا يخفى
 السج في الاحكام الشرعية الاقتصادية لا يخفى في ادائها الاحكام
 المذكورة في هذا المعام بما عدا الجمع من الصور الثلاث ٣ لانهم حصوا
 هذه الاحكام بادلة النقه الذي هو العلم بالاحكام الشرعية العامة
 فاحر حوا بقيد العملة الاحكام الاعتقاد عن الحد قات لا سلم انهم
 حصوها بادلة المما كتب ولو حصوها بها لما علق ترحيح دليل في سائر
 العلوم اد و حواء الرحيح ه حصرية في هذه الصور الثلاث والارام
 باطل فكذا الماروم وايضا انهم اما اخر حوا بقيد العملة نفس
 الاحكام الاقتصادية عن نفس الاحكام العامة لا الاحوال التي
 تعرض من لادلة الاحكام الاقتصادية عن الاحوال التي تعرض
 لادلة الاحكام العامة ان هذا من ذلك واما ذكر هذه
 الاحوال والتفحص عنها في علم الاصول دون غيره فلا يها من وظائفه
 ادهو المتكامل بمان الادلة واحوالها دون غيره والمطلق مكمل
 بالادلة العقلية دون غيرها فأمل هذه الصورة الساسه ان يكون احسد
 الدليلين اقوى بوصف داني وفي هذه الصورة لامعارضة ولا ترجيح
 فلا حال النص راجح على القياس مثالا للصورة الثالثة ان يكون احدها
 اقوى بوصف تابع عرضي وفي هذه الصورة تعارض وترحيح
 والترحيح فيها اما من جهة المتن كترحيح المحكم على المفسر والمفسر
 على المحمل والنص على الظاهر والظاهر على المحمل وعلى النحر والصرح
 على الكناية والعارة على الاشارة والاشارة على الدلالة ادا تساوى
 رسة ٧ واما من جهة السند وهو اما باعدار الراوى ككونه مركي
 بالاختصار ومعروف النسب وشهوره ومعروف العدالة والرواية
 وشهورها وككونه اعرف بمواقع الكلام واكر تفحصا عن احوال
 سند الامام صلى الله عليه وسلم فمحققون على من لم يكن في درجهم
 واما باعدار الرواية كترحيح الصحيح على الضعيف والمسد على

معلوما مفسر وباله غايتان غاية على تقدير الطاعة وغاية على تقدير المعصية
 لا بد أن يبلغ الإنسان أحد الغايتين على أحد التقديرين هذا هو المذهب
 الصحيح كما ستطلع عليه والقضاء يستعمل بمعنى الإيجاب والالزام كقوله
 تعالى ﴿وقضى ربك أن لا تعبدوا الاياه﴾ أي اوجب والزم وبمعنى
 الاخبار والاعلام كقوله تعالى ﴿وقضينا الى بني اسرائيل في الكتاب
 لتفسدن في الارض مرتين ولتعانقوا كبيرا﴾ أي اخبرناهم واعلمناهم
 وبمعنى الخلق والتقدير كقوله تعالى ﴿فقضيهن سبع سموات في يومين﴾
 أي خالقهن وقدرهن في هذه المدة وهذا المعنى هو المقصود من قضي هنا
 والاجل في اللغة هو الامد المضروب لانقضاء المدة واجل الحيوان
 زمن بطلان حياته ويطلق ايضا على نفس المدة يقال اجل الدين
 شهر كما يقال آخر الشهر واسله من التأخير يقال اجل يأجل
 اجولا فهو آجل اذا تأخر واختلف في المعنى المقصود من الاجل
 في هذه الآية فقول الاجل الاول هو ما بين الولادة والموت والثاني
 ما بين الموت والبعث وهو مدة البرزخ وهذا هو المروي عن ابن
 عباس رضي الله عنهما حيث قال رحمهما ان الله تعالى قضى لكل احد اجلين اجلا
 من مولده الى موته واجلا من موته الى مبعثه فان كان برا تقيا وصولا
 للرحم زيد له من اجل البعث في اجل العمر وان كان فاجرا قاطعا
 للرحم نقص من اجل العمر وزيد في اجل البعث رحمهما وقد رواه عنه
 عملاء والحاكم ونحوه واليه ذهب الحسن وابن المسيب وقسادة
 والفضحاك وكثير من المحدثين ورواه عنه ايضا الفريابي وابن ابي
 شيبة وابن جرير وابن المنذر وابن ابي حاتم وابو الشيخ واختاره
 الزجاج وقيل الاجل الاول الموت والثاني البعث وهذا ايضا
 مروى عن ابن عباس رضي الله عنهما لكنه غير صحيح عنه وقيل
 الاجل الاول الذي يحيي به اهل الدنيا الى ان يموتوا والثاني اجل
 الآخرة أي لانهاية لها ونسب الى مجاهد وسعيد بن جبير ويضعفه

خالق السموات والارض اوضحها كافي قوله تعالى ﴿اوليس الذي خلق السموات والارض قادر على ان يخلق مثاهم بلى﴾ واقول لما كان التوحيد اقوى مراتب الايمان والايمان بالبعث من لواحقه وكان خلق السموات والارض اكبر من خلق الناس بل خلقهم كاللاحق خلقها سبق سبحانه الاستدلال بالسابق على السابق * وخلق الاستدلال باللاحق على اللاحق * ايفاء بحق المقام * ورعاية لنظام الكلام * فقال سبحانه وتعالى ملتفتا من الغيبة الى الخطاب * لمزيد التشجيع والتوبيخ والعقاب ﴿هو الذي خلقكم من طين﴾ اى ابتداء خلقكم منه فانه المادة الاولى للكل خلق الاب منه او خلق مادة اصلكم منه وهو آدم عليه السلام او اصل مادتك من وهى الاغذية التى منها تتكون النطفة اذ الغذاء اما حيوانى او نباتى والحيوانى ايضا متكون من النطفة المتكونة من الغذاء النباتى فرجع الكل الى النباتى والنبات متكون من الارض التى هى الطين فاصل المادة الطين وعلى كل تقدير من التقادير الثلاثة فى الكلام تجوز وهو على الاول فى النسبة الايقاعية وعلى الثانى والثالث فى الحذف وعلى التقدير الاول فانما عاقل النسبة بهم دون آدم عليه السلام مع كفاية علمهم بهاقى وجوب الايمان * وبطلان الكفران * توضيح الحاجة الى القياس * ومبالغة فى اراحة الالتباس * وتبيينها على حكمة خفية * هى ان كل فرد من الذرية * له حظ من هذا الانشاء الذى ليس لهم فيه امتراء * حيث لم تكن فطرته البديعة مقصورة على نفسه * بل كانت انموذجا منطويا على سائر ابناء جنسه * وانطواء اجاليا * نشر آثارها على الكل نشر تفصيليا * لان خاقه على هذا النمط البديع * السارى على الجميع * ابداع من قصصه عليه وادل على الحكمة الباهرة فنسبة الخلق اليهم احرى * والله سبحانه بخطابهم ادرى * وحال المخاطبين ابتداء * اولى بان يكون معيار او انتهاء * ثم ضم سبحانه الى بدء الخلق دليلا آخر يترتب عليه ترتيب الفرع على الاصل تقيما للاستدلال * وتطبيقا على مقتضى الحال * فقال وهو اعظم من قال ﴿ثم قضى﴾ اى قدر وكتب ﴿اجلا﴾

وفوه من القوى التي لا تحصى تفصيلها وجميع هذه المواد والأوصاف يرتب
على بدء الخلق رتب الفرع على الأصل والمدد الرماية التي تمكث فيها الأسماء
على هذه الأوصاف هي الأجل الأول الذي قصاه الله تعالى من بين
الأجلين المتساويين للأجل المسمى عنده وهو قابل للزيادة والنقصان
كما في الحديث السابق وكلما سنحقيقه ان شاء الله تعالى فكأنه قال سبحانه
وتعالى ان من قدر على افاضة الحياة * وما يتفرع عليها من الصفات *
على مائة لم تنم رائحة ذلك في وقت من الاوقات * كان اقدر على
افاضتها على عين مائة فداكت حلت ما تمد ذلك في بعض الاوقات *
فعلى هذا يكون قصاه الاجل الأول داحلا في الاستدلال وهو
أوفق لمقتضى الحال اذا الأوصاف الوحدية البدئية المنهضة المنهضة على
الحياة اندع دليل على البعث بخلاف ما اذا جعل الاجل الأول
الموت فلا يكون داحلا في الاستدلال لان الموت لا يدل على البعث
لانه عدم بل هو * انكار البعث كما في قوله تعالى ﴿ انذامنا وكنا
ترانا وعظامنا للمشعوثون ﴾ من الدلالة على انه منشأ الانكار ويشهد
للمعنى الذي قلناه تشاكل المتعاطفتين بالفعالية المتساوية وان كان
العلل ثم لا امد من الخلق الصوري والقضاء المعنوي فقد حصل
الساكن من المعنويين ٢ معنى كما كان حاصل من المعنويين ٣ لمعلا ويكون
جميع اجزاء الدال وحدية بخلاف ما اذا جعل الاجل الأول
الموت فان بعضها يكون حثيثا عندها واستوضح ذلك من قوله تعالى
﴿ ناناها الناس ان دم في ريب من البعث فاما حقاكم من راب ثم
من نطقه ثم من سلفا ثم من مصعبه محاقه وغير محاقه من لكم وقرت
في الارحام ما راء الى اجل * متى ثم حرككم طملا ثم لساعوا الشدكم ومنكم من
سوفي ومنكم من رزق الى ارجل العمر ﴾ كيف شاكل به حجة المتعاطفات
الوحدية * باسمه في * هام الاستدلال بكل منها على البعث * ثم بعد
الفراغ من الاستدلال غير الاستدلال الى اسمية الخلق فمال

ان اطلاق الاحل على ما انتهى اليه لا عبر بمعهود في كلامهم وقيل
 الاول احل من معنى والثاني احل من نبي ومن ثاني وسب الى
 اني مسلم وقيل الاحل الاول اليوم والثاني الموت وروى عن قصى
 اكر اطلاق الاحل على النوم بخلاف المصارف اما المصارف
 اطلاق الموت على اليوم وقيل الاول ما خلق في ستة ايام والثاني
 ما كان بعد ذلك الى يوم القيمة وروى هذا عن ابن زيد الايلي لكنه
 يارم منه عظم المتقدم رمسا على المتأخر ثم الموضوعه للراحي
 الرماي اذ المعطوف عليه وهو الخلق من الطين متأخر عن المعطوف
 وهو ما قصي في ستة ايام وقاله التلافة لا وان احل طيحي بحلل
 رطوبته وانعلقا حراره العير يتبين بحث لائق ذلك المراح
 مصنونا عن العوارض الخارجية لانتهى مدته شأنه الى الوقت القلبي
 واحل احرامى وهو الذى يحصل بسبب من الاسباب الخارجية
 كالقتل والجرى والعرق فهذه سبعة مداخل انتهى الاول وعلمه
 المعول اذ مع ما فيها مما اشترطه لانساق ما سبق له الآله
 الكريمة لانه سبحانه وتعالى جمع لمكرى البعث في الاستدلال بين
 امرين رب ثابتهما على الاول ترتيب الفرع على الادبى وهما
 بدأ مادة ادبهم او اصل مادتهم من طين ٩ مع ما صرع علمه من لشهم
 في مدد حياتهم على الاوصاف الى سندر والاوول ٢ على الاوول ٣
 مخصوص لهم بطريق النوار بحث لا يمكنهم انكاره وعلى الثاني ٤
 مشاهد لهم بطريق الانصار كما ان الثاني ٥ على الثالث ٦ من ماهد
 لهم بطريق الانصار وهو ٧ انهم بعد خلعهم المستمع خلق اسهم
 او بعد خالق اسهم من الطين او بعد خلعهم من الاعدية المولودة منه
 تولد لهم انواع الاعضاء المخلقة في الصفة والاول والشكل مثل
 القلب والدماع والكبد وانواع الاعضاء البسطة كالعظام والعظام
 والرباطات والاوار وغيرها ثم ترب على كل عضو خاصه من الخواص

الى من لا ينكر وتوجيه الاستبعاد ثم الى الامتراء مع انهم جازمون
 بانتفاء البعث مصرّون على جحوده كما ياتي عنه كثير من الآيات
 للدلالة على ان جزهم بذلك في اقصى مراتب الاستبعاد والاستنكار
 فقد تبين مما قررناه في نظم الآية العظيمة وشيدناه بالكتاب والسنة
 الكريمة ان الاجل الاول هو ما بين الولادة والموت والثاني ما بين
 الموت والبعث والاول قابل للتقديم والتأخير باعتبار النهاية والثاني
 قابل لهما باعتبار البداية فان قيل هذا معارض بقوله تعالى ﴿ فاذا
 جاء اجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون ﴾ فان هذه الآية تدل
 على امتناع قبول الاجل التقديم والتأخير والاولى على العكس قالت
 نجمع بينهما بان المقصود من الاجل في الآية الثانية اجل
 استئصالهم في الاهلاك والمعنى ان الله تعالى امهل كل امة كذبت
 رسالها الى وقت معين وهو تعالى لا يعذبهم الى ان يبلغوا ذلك
 الوقت الذي يصيرون فيه مستحقين لعذاب الاستئصال فاذا جاء ذلك
 الاجل نزل ذلك العذاب لا محالة اذا كانوا باقين على التكذيب وهذا
 هو مذهب ابن عباس والحسين ومقاتل ولا نسلم ان المراد منه غاية
 عمر كل احد كيف وقد صدرها تعالى بقوله ﴿ ولكل امة اجل ﴾ فقد ذكر
 لفظ امة ولم يذكر لفظ احد وان سلم بناء على ان المقصود كل
 واحد من كل امة وذكر الامة فيما يجري مجرى الواحد افضم
 او بناء على ان الامة الجماعة في زمان واحد والمفهوم من حالها التقارب
 في الآجال فلا نسلم انها تدل على الامتناع كيف وان الله تعالى لا يمتنع
 عليه مقدور ولا يجب عليه شيء لانه مختار في افعاله غير موجب في
 ذاته وان ساءنا الامتناع بناء على ان ما اخبر عنه تعالى بانه يقع فحال
 ان لا يقع او بانه لا يقع فحال ان يقع وهذا لا ينافي الاختيار فلا نسلم انه
 ممنوع مطلقا بل وقت مجيئه عند اجتماع الشرائط وارتفاع الموانع كما
 يفسح عنه لفظه اذا الموضوعه للزمان واما قبل مجيئه فيجوز تأخير

(ومنكم من يتوفى) كما غير الأسلوب هنا الى اسمية الجملة عند الشروع
 في المدلول بعد أن فرغ من الاستدلال لما ان البرزخ ليس من الامور
 المشاهدة التي يمكن بها الاستدلال على وقوع غايتها وهو البعث بل
 هي منشأ للانكار كما مر فانظر ما اعذب هذا الأسلوب واحلى هذا
 النظم وابدع هذا الخط فعلى هذا جملة قوله تعالى (واجل مسعى
 عنده) مستأنفة عما قبلها الى الاجل الذي يجحدون ان له غاية هي البعث
 هو أجل محدود موقت له غاية معلومة عند الله مستأنفة في علمه
 لا بد أن ينتهي اليها او غاية الاجل الذي يجحدون وقوعها هي معلومة
 عند الله مستأنفة في علمه لا بد وان تقع وهي البعث في الكلام تجوز
 باعتبار الاول على الاول و بالحذف على الثاني وتكثير الاجل
 للتفخيم وتقديمه على خبره الظرف مع ان الشائع تقديم الخبر الظرف
 على مبتدأه النكرة وفاء بحق التفخيم فان ما قصده بذلك تحقيق
 بالتقديم فالمعنى و اى اجل عنده وعندى وجه آخر وهو أنه لما كان
 هو موضوع الانكار والقطب الذي عليه المدار استحق الاهتمام
 بشانه * فقدم على اقرانه * ثم لما كان انكارهم للبعث مستبعداً جداً
 منحطاً عن درجة الاعتبار عطفه سبحانه على ما قبله ثم فقال (ثم انتم)
 ايها المنكرون للبعث (تمترون) ترددون في وقوعه وتطلبون الامارة
 عليه مع وضوح هذه الحجج البينة فلا تدركون قياس الغائب
 الاضعف على الشاهد الاقوى في ايصال القدرة اليه والامتراء مأخوذ
 من مرمى الضرع اذا مسحه للدنو والمناسبة ظاهرة لان الممتري كما
 يطلب تخلف الضرع من اللبن يطلب تخلف الذهن من التردد وبعضهم
 قال معنى تمترون تشكون وليس بصواب لان الشك وقوع النفس بين
 امرين متقابلين بحيث لا ترجح احدهما على الآخر بالامارة * واما
 الريب فهو التوقف في الشيء ثم يكشف وتقدم المبتدأ هنا لزيادة
 التوبيخ بزيادة الالتفات مع تحقيق القصر عليهم لقصور عقولهم بالنسبة

والاثبات * بل لكل منها على تقدير وجوده وقت معين من الاوقات *
وهذا يازم منه تعطيل بعض الصفات * بل الایجاب بالذات * وهو نقص
في حق خالق الارضين والسموات * اذ له تعالى حضرة الاطلاق
عن القيودات * محاسبه جانه هذا الامر الموهوم * واثبت ضده المعلوم *
بان آثار قدرته تابعة لارادته * وجميع افعاله باختياره ومشيته * وان كل ما يقع
في ما كرهه ملكوته * فهو متقاد بن مام سلطنته وعظيم جبروته * وان ما اوهمه
الظاهر من عدم الامكان * لا ينبغي ان يعول عليه انسان * اذ الامر
يمكن بل واقع كل يوم هو في شان فقال عز من قال (يمحوا الله
ما يشاء) اي كل شيء يشاء محوه اي اعلقت مشيئته بمحوه اي
اذهاب اثره بعد أن كان ثابتا والمشيئة صفة من شانها ترجيح
احد المقدورين على الآخر ايجادا او اعداما فهي مرادفة للارادة
عند الجمهور وعند البعض الارادة اخص منها لان من شانها ترجيح
احد المقدورين ايجادا فقط قال تعالى (انما امرنا) اي مشيئتنا (شيء
اذا اردناه ان نقول له كن فيكون) فاجتمعت هنا مع الارادة في
الايجاد وقال تعالى (ان يشأ يذهبكم) فافترقت هنا عن اى الاعدام * اقول
الحق ما عليه الجمهور لا لما قاله بعضهم من ان كل صفة من صفاته تعالى
تفعل فعل اخواتها فتعدي الى ما تعدت اليه الاخرى لانا لا ندعى
انها صفة اخرى غير الارادة بل لعدم الدليل على الفيرية ولا يازم
من اطلاق الارادة على ما من شانها الايجاد عدم اطلاقها على ما من شانها
الاعدام قال تعالى (انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس اهل البيت) وليت
شعري كيف غفل القائل بالفرقة عن مثل هذه الآية ولهذا المباحث
تحقيقات تأتي في الباب الثالث ان شاء الله تعالى (ويثبت) اي كل شيء
اعلمت مشيئته باثباته من حياة او موت او غنى او فقر او سعادة
او شقاوة الى غير ذلك من المقدورات سواء كان محمولا قبل ذلك
او ثابتا لان الاثبات يتصور بعد الثبوت كما يتصور بعد المحو بخلاف

بدعاء او طاعة كما روى عن كعب رضى الله عنه انه قال حين طعن
عمر رضى الله عنه لو أن عمر دعا الله لآخر في اجله فقبل له أليس
قد قال تعالى ﴿فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ لَا يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ﴾
فقال ذلك وقت مجيء الاجل لا قبله وكما قرروه في نكته عطف
يستقدمون على الجزاء وهو يستأخرون من ان العطف للدلالة على
انه كما يتمتع بتقديم ٢ الاجل اذا جاء على الوقت الذي جاء فيه يتمتع تأخيره
عنه وان كان الاول متمعا لذاته والثاني لغيره لاشتراكهما في مطلق
الامتناع فهذا صريح في ان المقصود بامتناع تأخيره امتناعه وقت مجيء
والا فلا يتمتع التقديم كما لا يتمتع التأخير ولئن سلمنا الامتناع قبل مجيء
ايضا ورفضنا هذه الحجة الساطعة والبراهين اللامعة بناء على احتمال
استقام من طرف ليلي هو أن معنى اذا جاء اذا قارب المجيء ٣ فلا
نساجه على كل تقدير بل على تقدير عدم الدعاء والطاعة والا فيجوز
تأخيره على تقديرهما ولا يتمتع كما روى احمد عن معاذ رضى الله عنهما
عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ﴿لَنْ يَنْفَعَ حَنْدَرٌ مِنْ قَدَرٍ وَلَكِنْ
الدُّعَاءُ يَنْفَعُ عَمَّا يُزَلُّ بِهِ﴾ فان قيل الاصل العموم وعموم
الاشخاص يستلزم عموم الاحوال والازمان والبقاع وخبر الواحد
لا يخص العام القطعي فيما تناوله قلنا لانسلم ان العام قطعي فيما تناوله
هنا من الاحوال والازمان والبقاع كيف وقد تطرق عليه الاحتمال
الناشئ عن الدليل فيخص سيما وهذا الحديث مستفيض المعنى على ان
الآيات الآتية معضدة له كما ستطلع عليه ان شاء الله تعالى الآية الثانية
قوله تعالى ﴿يَمْحُو اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ وَعِنْدَهُ أَمَ الْكِتَابِ﴾ ولنتكلم
على هذه الآية بما تكلمنا به على الآية السابقة فقوله وبئوله نصول
لما هو ظاهر قوله تعالى ﴿لِكُلِّ أَجَلٍ كِتَابٌ﴾ اى حدة مكتوب في
الالواح لا يتجاوزها انه لا يتجاوزها مطلقا في كل وقت وعلى كل تقدير
فالحياة والموت والغنى والفقر والسعادة والشقاوة لا تقبل المحو

رضي الله تعالى عنه انه قال وهو يطوف في البيت ﴿اللهم ان كنت كتب
علي شقاوة او ذنبا فامحه فالكتمه ما تشاء وثبت وعندك ام الكتاب
فاجعله سعادة ومغفرة﴾ وهو المذهب الذي رواه سيدنا علي كرم الله
وجبه وجابر رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم فقد اخرج
ابن مردويه وابن عساكر عن علي رضي الله عنه انه سأل رسول الله
صلى الله عليه وسلم عن هذه الآية فقال لا قرن عينك بتفسيرها
ولا قرن عيني اتي بعدي بتفسيرها الصدقة علي وجهها وبر الوالدين
واسطاع المعروف يحول الشقاوة سعادة ويزيد في العمر ويبقي
مصارع السوء ﴿وقد صح من دعائه صلى الله عليه وسلم ﴿اللهم احيني
ان كانت الحياة خيرا لي وتوفني ان كانت الوفاة خيرا لي﴾ واخرج
ابن سمرة وابن جرير وابن مردويه في الآية قال ﴿يمحو من الرزق
ويزيد فيه ويمحو من الاجل ويزيد فيه﴾ فقل له من حديثك بهذا
قال ابو صالح عن جابر بن عبد الله بن رباب الانصاري عن النبي صلى الله
عليه وسلم ﴿فان قلت فما تصنع بحديث ابن عمر رضي الله عنهما سمعت
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ﴿يمحو الله ما يشاء ويثبت الا الشقاوة
والسعادة والحياة والموت﴾ فانه صريح في عدم العموم حيث استثنى
هذه الاربعة مما يحى ويثبت ﴿قلت او لا هذا الحديث ضعف
سند الامام السيوطي في الدر المنثور حيث قال اخرج الطبراني
في الاوسط وابن مردويه بسند ضعيف عن ابن عمر رضي الله تعالى
عنهما الحديث ﴿وثانيا خبر واحد لا يخص القطعي﴾ وثالثا لا يدل
على عدم قبول هذه الاربعة المحر والاثبات لان الاستثناء من الاثبات
ليس بنفي ولا اثبات كما ان الاستثناء من النفي كذلك بل هو
مسكوت عنه غير محكوم عليه بنفي ولا اثبات فيطلب الدليل على الحكم
من خارج كما عليه اما من الاعظم واحكامه وقد تنوتنا الدليل
من خارج فاشركنا شاموس البراهين الواضحة في ان كلا من السعادة

المحو فانه لا يتصور الا بعد الثبوت وقرأ نافع وابن عامر ويثبت
بتشديد الباء الموحدة وحذف المفعول هنا للاختصار قيل ولدلالة
ماقبله عليه كقوله تعالى ﴿ والحافضين فر وجهم والحافظات ﴾ قلت
ولنا كيد العموم المستفاد من المفعول السابق واختلف في المقصود بما
يمحوه ويثبت على اقوال * الاول يمحو الحكم الاول اى ينسخه
ويثبت بدله حكما آخر لحكمة ارادها عند اهل السنة ولوجوب رعاية
المصاحبة عند المعتزلة * الثاني يمحو من ديوان الحفظه مالم يس بحسنة
ولاسيئة ويثبت الحسنه والسيئة * الثالث يثبت الذنب ويمحوه بالتوبة
* الرابع يمحو من جاء اجله ويثبت من لم يجيء * الخامس يثبت
في اول السنة حكمها وما يكون فيها فاذا خرجت بحماها واثبت حكم
غيرها وما يكون فيها * السادس يمحو نور القمر ويثبت نور الشمس
* السابع يمحو الدنيا ويثبت الآخرة * الثامن يمحو ماضى
ويثبت مابقي * التاسع يمحو رزق هذا الميت ويثبت رزق هذا الحي
* العاشر يمحو طاعة من مات على المعصية اى الكفر ويثبت طاعة
من مات على الطاعة وان عمل قبل معصية * الحسادى عشر يثبت
في البطن السعادة والشقاوة وما هو كائن فيقدم ماشاء ويؤخر ماشاء
* الثاني عشر يمحو ويثبت ما يشاء من حكمه لا يطاع على غيبه احد
ولا يخفى تداخل بعض هذه المذاهب في بعض * الثالث عشر ان الآية
عامة في كل شئ كما يقتضيه ظاهر اللفظ ولان الاصل العموم فتدخل
الاقوال كلها في هذا القول وهذا هو مذهب عمر وابن مسعود
ومن تبعهما رضى الله تعالى عنهم قالوا ان الله تعالى يمحو من الرزق
ما شاء ويزيد فيه وكذا العمر والسعادة والشقاوة والقي والفقر
والايمان والكفر وجميع المكتوبات حتى ان احباب هذا المذهب كانوا
يدعون ويتضرعون الى الله في ان يجعلهم سعداء ويمحو عنهم الشقاء
فقد اخرج عبد الله بن حميد وابن جرير وابن المنذر عن عمر بن الخطاب

الطاعة والمعصية وهذا ايضا عين مطاوبنا والى هذا اشار حديث
 ٢ ﴿اعملوا فكل ميسر لما خالق له﴾ ثم ان هذه الصحيفة هي الكتاب السابق
 ٤ في الحديث السابق المطابق للعلم الازلي وهو غير الصحف التي يدخلها
 ١١ المحو والاثبات لانه عنوان العلم الازلي لكنهما في النهاية يتطابقان فتكون
 ٢٠ الثلاثة على نمط واحد في النهاية وبهذا التقرير تتحل جميع الاشكالات*
 ٣٠ ويحصل الجمع بين المتعارضات* ثم لما اوهم هذا المحو والاثبات جواز البدء
 ٤٠ على الله تعالى وهو أن يعتقد شيئا ثم يظهر له ان الواقع خلافه كما توهمه
 ٥٠ الرافضة وهو محال لان علمه من لوازم ذاته والتغير في اللازم يستلزم
 ٦٠ التغير في المألوم فيلزم تغير ذاته كذا قاله الامام الرازي ٧ محاسبه حانه
 ٧٠ هذا الوهم بان هذا المحو والاثبات من جملة معلوماته الازلية ومع هذا
 ٨٠ فلا يطالع عليها احد غيره كما هو مستفاد من تقديم الظرف فقال (وعنده)
 ٩٠ اى لا عند غيره اذ لا يطالع على غيره احد (ام الكتاب) اصل كل كتاب
 ١٠٠ وهو العلم الازلي والعرب تسمى كلما يجري مجرى الاصل من الشيء
 ١١٠ اما له كام الرأس للدماغ وام القرى لمكة وكل مدينة فهي ام لما حولها
 ١٢٠ من القرى وقيل ام الكتاب اللوح المثبت فيه احوال العالم العاوي
 ١٣٠ والسفلى لقوله عليه السلام ﴿كان الله ولا شيء ثم خالق اللوح واثبت
 ١٤٠ فيه احوال جميع الخلق الى يوم القيمة﴾ فعلى هذا ما في اللوح ايضا
 ١٥٠ لا يتغير وانما الذي يتغير ما في الصحف التي بايدي الملائكة والذي
 ١٦٠ اثبت في لوح القلب ان الحق هو الاول لقوله عليه السلام ﴿ان الله
 ١٧٠ تعالى في ثلاث ساعات بقين من الليل ينظر في الكتاب الذي لا ينظر فيه
 ١٨٠ احد غيره فيمحو ما يشاء ويثبت ما يشاء﴾ اذ قد علم من قوله عليه السلام
 ١٩٠ ﴿فيمحو ما يشاء ويثبت ما يشاء﴾ انه ليس العلم الازلي لانه لا يدخله
 ٢٠٠ محو ولا اثبات وهذا معلوم بالاجماع وعلم من قوله ﴿الذي لا ينظر
 ٢١٠ فيه احد غيره﴾ انه ليس الصحف التي بايدي الملائكة فتعين ان يكون
 ٢٢٠ هو اللوح اذ لا رابع وهذا هو مذهب ابن عباس رضى الله تعالى

والشقاوة والحياة والموت داخل في ما يحى ويثبت * فان قلت أستم
تزعمون ان المقادير سابقة جف بها القلم وليس الامر بآ تف كما في آخر
حديث ابن عباس رضي الله عنهما ﴿ رفعت الاقلام وجفت الصحف ﴾
فكيف يستقيم مع هذا المعنى الحو والاثبات قلنا ذلك الحو والاثبات
ايضا مما جف به القلم وسبق به العلم وبهذا يحاج عن حديث ﴿ ان العبد
ليعمل بعمل اهل الجنة حتى لم يبق بينه وبينها الا ذراع فيسبق عليه
الكتاب فيعمل بعمل اهل النار فيدخلها وان العبد يعمل بعمل اهل
النار حتى لم يبق بينه وبينها الا ذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل
اهل الجنة فيدخلها ﴾ ذلك بان يقال هذا ايضا من جملة الحو والاثبات
الذي جف به القلم ولان الله تعالى محاشاوة التي اقتضتها معصيته
فاستحق بها النار بطاعته التي اقتضت سعادته فاستحق بها الجنة وبالعكس
فالحو والاثبات للسعادة والشقاوة مسببان عن الطاعة والمعصية اللذين
هما فعل العبد الاختياري وهذا عين مطلوبنا واما سبق الكتاب الذي
هو عبارة عن العلم الازلي فهو ليس بمجبور لان الله تعالى علم الخلاق
في الازل على الصفة التي سيكونون عليها فيما لا يزال فاراد بهم ما هم
عليه ولو كانوا على غير ذلك لعلم انهم على غير ذلك واراد بهم ما هم عليه
فليس للعبد حجة على الله تعالى والله الحجة البالغة وبهذا يحاج ايضا
عن حديث ﴿ يدخل الملك على النطفة بعد ما تستقر في الرحم باربعين
او بخمسة واربعين يوما فيقول اي رب أشقى ام سعيد أذكر أم أنثى
فيقول الله ويكتبان ثم يكتب عمله ورزقه واجله واثره ومصيبته ثم
تطوى الصحيفة فلا يزداد فيها ولا ينقص منها ﴾ فيقال ان تلك الصحيفة
قد كتبت فيها ان ذلك العبد سيكون سعيدا بطاعته او شقيا بمعصيته
وليس مكتوبا فيها انه سيكون سعيدا او شقيا على كل تقدير اذ قد علم
بالوصف القاطعة وبالاجماع ان العبد اذا مات على الطاعة لا يكون شقيا
واذا مات على المعصية لا يكون سعيدا بل السعادة والشقاوة فرعا

من اسداء حامدا الى نهايه عمره هي تتصرف قدر الله تعالى ونهود
 اراده واحاطة علمه لاطاعه اقصاها اذ هو حلق الطائع فله
 التصرف فيها كيف ما اشاء فعنى قوله تعالى (وما يعمر من معمر)
 اى من شخص يؤول امره الى العمر مثل من قل قيسلا واني
 اراني اعصر حمرا فيكون محارا باعتار الاول اثلا يلزم تحصيل
 الحاصل كذا قالوا اقول يجوز أن يحمل الكلام على حقيقة من غير
 ارتكاب محور وهو أن المعمر هو الذي بلغ عمرا ما فسد بلوعه
 ذلك العمر مثلا يجوز أن يعمر مره ثاسه تسب افتصاه من دواء
 او طاعة فهذا المعمر او لا بالعمر الاول يعمر ثاسا بالعمر الثاني
 فاندفع التحور وحمل الكلام على حقيقة وائى داع الى هذا
 التحور بعد ظهور هذا المعنى الذي هو مسوق الآية لانه
 الى معناه كما عرفت فالمعنى وما يعمر يعمر ثا من معمر بالعمر
 الاول فعنى مقابله وهو قوله تعالى (وما ينقص من عمره) اى
 من عمر ذلك المعمر بالعمر الثاني الذي ساعه بالطاعة ونقصانه
 بانه صار أنه اذا لم يعمل تلك الطاعة لا يلبث ذلك المقدار من العمر
 بل انقص منه فهذا المقدار من العمر الثاني هو عمر المعمر بالعمر
 الاول فان بانه يكون فديده في عمره نالسه الى الاول والا يكون
 فدنقص من عمره نالسه الى الثاني فالزيادة والنقصان انما هما باء ار
 اسباب مختلفة اثبت في اللوح كما قال تعالى (الا في كتاب) عن اس اس
 رضى الله عنهما انه اللوح وقيل علم الله تعالى وقيل يحصى كل انسان
 والاول عامه المعول كما عرفت سابقا فسل وذلك مثل ان يكتب فيه
 ان حج فلان مثلا فعمره سنون وان لم ينج فعمره ار يعون اقول
 فقررنا سألها ان اللوح هو محل الحو والاثبات فالماسب ان يقال
 مثل ان يكتب فيه عمر فلان ار يعون سنا مثلا فعند مده يجب ثا
 الار يعون واثب مكانها سنون تكون الحو والاثبات حقهما وذلك

عنهما فقد اخرج اس حرر عنه انه قال **﴿ان الله تعالى لو اح محموطا**
 مسيرة خمسة مائة عام من درة نساء له دفنان من باقوت والدفتان
 لوحان لله كل يوم ثلاث وستون لحظة يحو ما يشاء ويثبت وعنده
 ام الكتاب **﴿ولا دليل لهذا القائل فيما استدله لان اثبات احوال**
 الجميع لا يستلزم اثبات جميع الاحوال فيه وحدث ان اصل الاضافة
 للاستعراق على تقدير تساميه فها لم يتم دليل على خلافه وما تقدم من
 السر يدفع حريان هذا الاصل هما فافهم قيل وانما اثباته بقوس صور
 الكائنات ليظهر الملائكة على انه تعالى عالم بجميع المعلومات * فلب وليطلعهم
 بما يحدثه فيه من المحو والاشباب على انه فاعل بالاحبار لا موجب
 بالذات **﴿الآية الثالثة** **﴿فوله تعالى** **﴿وما يعمر من معمر ولا يقص**
 من عمره الا في كتاب ان ذلك على الله يسير **﴿هذه الآية مع قربتها**
 مسوقة لبيان احاطة علمه ونفوذ ارادته كما انهما مسوقة لبيان
 سيق لبيان كمال قدره وذلك انه تعالى بين كمال قدره بقوله **﴿والله**
 خلقكم من تراب ثم من نطفة ثم جعلكم ارواحا **﴿فهذا الحاق**
 المتداول على المواد المتخلفة مع استهائه الى العمل دال باساده الى
 تعالى بل تكرر الاسناد على انه كامل في القدره باهر في الحكمة
 اد الاصل في الاسناد الحقيقة والله تعالى مراد عن الالة وهذا
 الاسناد نص في هذا المدلول لان العلم مسوق له * ثم بين احاطة
 علمه بتفاصيل الاحوال والافصاح بقوله **﴿وما تحمل من اذى**
 ولا نصح الا لعلمه **﴿فان ما في الارحام قبل الاشغال بل بعده لا يعلم**
 حاله احد كيف والام الحاملة له لا تعلم منه شيئا وهذا البيان انصافا
 لطريق النص * ثم بين تعالى هوذ ارادته فيما هو مستمع لهذا الحاق
 الحمل والحمل والوضع وهو بصرفه بالعمى الطبيعى الذى تقتضيه
 طبيعه الانسان واخرجه عن مقتضى طبيعته والحاصل ان هذه
 الآيات الثلاث نص في ان جميع احوال الانسان التى تعرض له

اجل مسمى ان اجل الله اذا جاء لا يؤخر لو كنتم تعلمون) ولتكن لكم
 فيها على سياق سوابقها فتقول قوله تعالى (ان) تفسير لقوله تعالى (انى لكم
 نذير مبين) لان الانذار فيه معنى القول دون حروفه والمصدرية لا تدخل
 الامر الا على اضمار القول كالمخففة مع ان فيها حذف الجار وفي المخففة
 حذف ضمير الشأن ايضا والكل تكلف فتعين الاول والمعنى انذارى
 لكم (ان اعبدوا الله) اى اعترفوا وصدقوا بعبوديتكم له وبربوبيته
 عليكم اذ هو حقيقة العبادة ولان المطلوب منهم اولا هو الايمان اذ لا
 تكلف بماعدا قبله لمثلهم واما بعده فقد كافهم بالفروع بقوله (واتقوه)
 اى قوا انفسكم اى احفظوا ما منه اى من الوقوع فى مناهيه والتقوى
 اجتناب المناهى وليكون التقوى تستوعب سائر الاوقات دون الطاعة
 قدما سبحانه فى الذكر عليها اهتماما بشانها ثم عطفها عليها كما عطف
 التقوى على الايمان بالواو الاشتراك الكل فى سببية تأخير الاجل
 وغفران الذنوب فقالوا اطيعون اى فيما امركم به من المأمورات لان
 من يطيع الرسول فقد اطاع الله والطاعة امثال المأمورات وللاعتناء
 بشان طاعتهم له عليه السلام اضاف الطاعة اليه ويجوز أن يراد بالطاعة
 ما يعم التقوى فيكون عطفها عليها من قبيل عطف العام على الخاص
 لتنبه على شرف التقوى حيث ذكرت مستقلة تارة وفى ضمن غيرها
 اخرى وهذه النكتة موجودة فى عطف التقوى على الايمان المقصود
 من العبادة لانه تقوى التمسك او مستانم لها ويجوز أن يراد بكل منهما
 ما يعم الآخر فيكون الثانى تقريرا للاول ويجوز أن يراد بكل من الثلاثة
 ما يعم الآخر فيكون كل من الثانى والثالث تقريرا للاول واما ما كان فكل
 من قوله تعالى (يعفركم من ذنوبكم) وما يابى مرتب على مجموع هذه
 الامور الثلاثة ترتيب السبب على المسبب وان كان ترتيبا عاديا اى ان
 تعبدوا الله وتتقوه وتطيعون يحصل لكم منفعتان احدهما وهى الاهم
 ولذا قدمت راجعة الى اخر اكمل وهى - ثم ما تقدم لكم من الذنوب وعدم

بسبب اقتضاه من دعاء او طاعة وبالعكس ومع هذا فلا يلزم التغير
في التقدير لان الانسان لا بد وأن يوافق ما اريد به الذي هو عليه
وهو اما الزيادة التي تترتب على كسبه الطاعة او النقصان الذي يترتب
على كسبه المعصية وهذا هو مذهب ابن عباس كما تقدم واليه الاشارة
بقوله عليه الصلاة والسلام ﴿الصدقة والصلاة يعمران الديار
ويزيدان في العمر﴾ وقيل معنى نقصان عمر الشخص ذهب عمره
تدريجاً بان يكتب في اللوح تحت عمره ذهب يوم ذهب يومان مثلاً
* اقول هذا مع ما فيه من عدم المقابلة لمعنى الزيادة لا يلائم سوق الآية
الذي هو لبيان نفوذ الارادة وقيل الضمير في عمره يرجع الى
الشخص باعتبار نوعه لا باعتبار عينه اى وما ينقص من عمر شخص
آخر لان الزيادة والنقصان يمتنع ان يعرضا لشخص واحد لانهما
ضدان لا يجتمعان وهو من التسامح في مثل هذا المقام المعتمد فيه على
الافهام * اقول قد عرفت كيفية اجتماعهما من غير احتياج الى ارتكاب
هذا التجاوز والخروج عن ظاهر نظم الآية واخراج ضمير الغائب
عن موضوعه الذي هو الشخص المعين الذي سبق ذكره وان كان
الوضع عاماً فالموضوع له خاص وهو نادر جداً بل لا يكاد يوجد الا
على طريق الاستخدام وهو غير مناسب في مثل هذا المقام * لا خراجه نظام
الكلام * عن سلك القصد والمرام * فضلاً عن ضعف التسامح وسقم الاعتماد
على الافهام * ثم انه تعالى بعد ذلك البيان التوضيحي * العديم النظير * اشار
الى ان هذا المبين هين عليه بقوله ﴿ان ذلك﴾ اشارة الى اخلاق والجمال
والحمل والوضع والتعمير والنقص والى نفوذ ارادته وتصرف قدرته
واحاطة علمه بالكل اللذين كل منهما في اقصى مراتب البعد بالنسبة الى العبد
بل محال ﴿على الله يسير﴾ هين عليه فالآية ايضا صريحة في ازيد ايداع العمر
ونقصه ﴿الآية הראسة﴾ قوله تعالى ﴿يا ايها الذين آمنوا اذكروا الله الذي
اعبدوا الله وانقوه واطيعوه﴾ يفقر لكم من ذنوبكم ويؤخركم الى

الى الايمان والطاعة قبل مجيئه حتى لا يتحقق شرطه الذي هو بقائكم
على الكفر والعصيان فلا يجيء ويتحقق شرط التأخير الى الاجل
المسمى فتؤخر وا اليه فعلى هذا الجملة تعليل للامر بالايمان والطاعة
قبل حلول الاجل لامطالقا كما قيل وكان هذا القائل او همه عدم تقييد
الايمان والطاعة بكونها قبل حلول الاجل مع ان قوله تعالى ﴿ ان انذر
قومك من قبل ان يأتهم عذاب اليم ﴾ ينادى على التقييد باعلى صوت
وعندي ان الجملة تعليل لتعاقب التأخير بوجود هذه الامور الثلاثة
وهذا وان كان عين الاول ما لا لكنه اقوى منه صناعة لان المقصود
من السرية اولا وبالذات تعليل الجزاء بالشرط فما يمكن جعل
التعليل له فهو اولى من جعله لاحد الطرفين اللذين كل منهما مقصود
بالعرض فيكون التقدير ان علة ترتيب تأخير الاجل على حصول
هذه الامور الثلاثة قبل حلوله ومسر وطيته بها عدم امكان تأخير
عادة عند حلوله وهي غير حاصله فالقبلية ايضا ملحوظة وعند الزمخشري
ومن تابعه الجملة تعليل لانتهاؤ التأخير الى الاجل المسمى وهو عدم
التجاوز له كما يفهم من تعاقب التأخير بالاجل المسمى وتفسيره به فيكون
المعنى انما لا يتجاوز التأخير الاجل المسمى بل هو انتهاء غاية لان اجل الله
وهو الاجل المسمى (اذا جاء لا يؤخر) والاول عليه المعول
لان الاجل المنقضى عنه التأخير عند مجيئه وهم على ما هم عليه حري
بان يكون هو الاجل الموعودين بتأخيرهم بشرط الايمان والطاعة
اذ هو المفروض بمجيئه فكيف يتصور أن يكون المفروض بمجيئه
هو الاجل المسمى الذي هو آخر الآجال والحال ان عدم تأخير
معلوم عندهم لا يحتاج الى اخبار الرسول بخلاف الاجل الاول
ولهذه النكتة الامامية اوقع سبحانه التأخير عليهم في قوله ﴿ ويؤخركم ﴾
دون الاجل ونفاذ عن الاجل في قوله ﴿ لا يؤخر ﴾ دونهم لانه على
تقدير ايمانهم وطاعتهم لا يتصور مجيئه حتى يؤخر عنهم شق ثبوت

المؤاخاة به قيل وعلى هذا التقدير فمن للتبعيض لأن ذنوبهم المتقدمة
بعض من مجموع ذنوبهم المتقدمة والمتأخرة * قلت لا يجوز أن تكون
عليه من للتبعيض إلا يجوزاً بعد ما سيصنعونه في المستقبل من ذنوبهم
وقت خطابهم وبار تكاب الجمع بين الحقيقة والمجاز فلو أريد بعض ذنوبهم
التي هي حقوق الله كان له وجه على أن الله تعالى يغفر الذنوب جميعاً
ويجوز أن تكون من زائدة أي يغفر لكم ذنوبكم وابتدائية أي يبدأكم
بغفران ذنوبكم تفضلاً منه وبياناً فيقدر قبلها ما يفسره مدخولها أي
يغفر لكم أفعالكم التي هي الذنوب والاولى عندي أن تكون للجنس
فتكون لتأكيد عموم النفي المستفاد من معنى الغفران المسلط على الجمع
المعروف بالاضافة الذي هو للعموم فكأنه قال تعالى لا يؤاخذكم بشيء
من ذنوبكم فهذه هي المنفعة الاولى الراجعة الى الاخرى واما المنفعة
الاخرى الراجعة الى الاولى فهي قوله تعالى ﴿وَيُؤَخِّرْكُمْ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى﴾
أي امد مضروب قدره الله لكم بشرط حصول هذه الامور الثلاثة
اقصى مما قدره لكم على تقدير بقائكم على الكفر والعصيان فان وصف
الاجل بالمسمى ولفظ التأخير وانتهاء التأخير الى ذلك الاجل وتعليق
انتهائه بتلك الامور الثلاثة صريح في أن لهم اجلين اقصى وهو هذا
وادنى وهو المقدر المضروب الذي لا يتجاوزونه الى الاقصى على تقدير
بقائهم على ما هم عليه ولما لم يمكن التجاوز من الادنى الى الاقصى عند
حلول الادنى وهم على ما هم عليه من الكفر والمعصية كما لم يمكن
تجاوز الاقصى مطلقاً بل يحتاج التجاوز الى وجود مجموع هذه
الامور الثلاثة قبل حلوله على سبحانه الامر بهذه الامور بقوله
﴿ان اجل الله اذا جاء لا يؤخر﴾ أي أن الاجل الذي قناه وقدره لكم
على تقدير بقائكم على الكفر والعصيان اذا جاء واتم باقون على
ما اتم عليه لا يؤخر لفقد شرط التأخير وهو الايمان والطاعة اذ لا
يمكنكم حينئذ الايمان والطاعة بل لا يقبل منكم لانه ايمان يأس فبادروا

نبايه الام قالوا له ان ديننا الذي نحن عليه ان كان حقا فلم يأمرنا
 الهك تركه وان كان باطلا فكيف يقبلك اذا رجعنا عنه وقد مضت
 عايننا السنوات العديدة ونحن عايناه فوجدناهم انهم اذا استغفروا
 ورجعوا فقع قبوله لهم وغفران ذنوبهم الذي هو عندهم مستبعد
 جدا واصلاحه لهم امر اخر اهم يمنحهم ما هو سعادة لهم في
 دنياهم لان السعادة منحصرة في نوعين نوع تبلغ غايته في الدنيا
 وسياق ونوع تبلغ غايته في العقب وهو الا هم عندهم بل في
 الواقع وانهم يستبعدونه استبعادا بالغ حدا الانكار كما تدل عليه
 الرواية الثانية اثار سبحانه الى ترتيب حصوله على الاستغفار باسمية
 الجملة المصدرة بان في قوله (انه كان غفارا) كثير المنفرة فيما مضى كما انه
 كثيرا ما بقي حجابا وعدم به هذا على تقدير أن تكون كان للزمان
 واما اذا كانت مجرد الربط والتقوية لا يحكم كما في قوله تعالى ((وكان الله
 علما حكما)) فالعنى ان كثرة مغفرته ازلا وابدأ لا تقطع اول تزييلهم
 منزلة المتكرين حيث ان فعلهم فعلهم اول التزييل كما تدل عليه الرواية
 الاولى والنوع الذي تبلغ غايته في العقب منحصرة في خمسة اشياء صرح
 سبحانه بترتيب حصولها على الاستغفار بقوله ((رسول السماء)) اي من
 السماء او ائمتها من السحاب او ما لها ويرسل الماطر (عليكم) من فوقكم
 (مدرارا) كثيرة السور وهو حجاب الشياطين لا لئلا يفسدوا اي دنائنا
 وبهية ما يستوى فيه المذكر والمؤنث فتعوا ائمتكم ووزروكم
 وتذكر المساركم وازرافكم وتبنيج مواثيقكم وبنسب عيشكم ولا يمدكم
 باموالكم كبره بآهم المفهوم من تنوين التكبر ارض الذهب والفضة
 والليل المروية والامام والحرب وبينين) كثيرة وتأخير البنين عن
 الاموال لا لئلا يجهلهم في بقائها لا في ابتدائها ((ويجعل لكم جنات)
 يسائين ويجعل لكم انهارا) جارية لئلا يردكم ويسائيتكم ولا احتياج
 البنائين من اصلها وجودها الى الانهار كرو العامل فقد رتب

التأخير لهم لاله بخلاف ما اذا جاء وهم على ما هم عليه فانه حينئذ حق
 نفى التأخير عنه لانهم لانه هو موضوع البحث ولهذا ايضا قال
 سبحانه (لو كنتم تعلمون) اي لو كنتم من اهل العلم لعلمتم ان الاجل
 المقدر اذا جاء لا يؤخر فجواب لو مما يتعلق بالعلة ويجوز أن يكون
 مما يتعلق بالمعول اي لو كنتم من اهل العلم لسارعتم الى ما امرتم به
 حتى لا ينجى الاجل المقدر مع ان ذنوبكم تغفر والاولى عندي ان يكون
 جواب لو مما يتعلق بالعلة والمعول ليكون ابلغ في نفى العلم عنهم وعلى
 كل تقدير فالفصل منزل منزلة اللازم ويجوز أن يكون المفعول محذوفا
 لقصد التعميم وعدم التقدير اولى والجمع بين صيغتي الماضي والمضارع
 للدلالة على استمرار النفي المفهوم من لو ولجعل العلم المنفي هو العلم
 النظري فقط لا الضروري ولا ما يعمله الا هم الا على سبيل المبالغة
 وقد تبين مما قررناه من جميع الوجوه انه لا تنافي بين ثبوت التأخير
 للاجل ونفيه عنه لتسبب كل منهما عن غير ما تسبب عليه الاخر فهذه
 هي الآيات الدالة على جواز تأخير الاجل وفي ضمنها ما يدل على جواز
 محو الشقاوة والسعادة ونقص العمر والزيادة وانما اطنبنا الكلام
 فيها ليتبين القول الصحيح من الاقوال فيتضح لنا وجه الاستدلال
 ﴿واما الآيات﴾ الدالة على جواز ازدياد الرزق بالاستقلال فكثيرة
 جدا ﴿ففيها﴾ ما حكاه تعالى من قول نوح عليه السلام لقومه ﴿استغفروا
 ربكم انه كان غفارا يرسل السماء عليكم مدرارا ويمددكم بأموال وبنين
 ويجعل لكم جنات ويجعل لكم أنهارا﴾ قال مقاتل ان قوام نوح لما كذبوه
 زمانا طويلا حبس الله عنهم المطر واعقم ارحام نسايتهم اربعين سنة
 فرجعوا الى نوح عليه السلام فقال لهم استغفروا من الشرك حتى
 يفتح الله عليكم ابواب الرحمة فكأنه قال عليه السلام لهم اذا استغفرتم
 فكما يمن الله عليكم بمطلوبكم الذي هو دفع ضرر الدنيا بمن عليكم
 بما هو اعظم منه وهو دفع ضرر الاخرى وروى ان قوم نوح

سريرة في ترتيب بلوغ العمر الملويل البالغ اقصى الاجال عاينهم
 وكلاهما المملوب فان قيل ما قررتة من ترتيب ترفيه العيش لاعمور
 في الدنيا على الطاعة ينافي قوله صلى الله عليه وسلم في الدنيا سجن
 المؤمن وجنة الكافر انما قلنا لامنافة لان الدنيا سجن المؤمن
 من حيث تقييد نفسه وتكليفها بالمأمورات وحبسها عن المنهيات
 واستعدادها للموت وخوفه من هول يوم القيمة لكونه لا يدري
 ماذا يعرض الله تعالى به حتى يلقى ربه فيخرج من هذه العهدة وان كان
 مترفة العيش فان كان ضيقه في باب اولى وجنة الكافر في اطلاق
 نفسه عن التكليف وانهما كما في اللذات والشهوات وان كان ضيق
 العيش فان كان مترفها فيه فمن باب اولى او نقول المؤمن مهما كان
 واسع العيش في الدنيا فبالنسبة الى ما اعطاه الله له من النعيم الدائم
 ورفع الدرجات فهو في سجن والكافر مهما كان ضيق العيش في الدن
 فبالنسبة الى ما اعطاه الله له من الجحيم المقيم وخفض الدرجات فهو في ج
 هذا على تقدير أن تكون اللام فيهما للاستعراق فان كانت لا جنس
 الصادق ببعض الافراد فلا اشكال في انها سجن على بعض المؤمنين
 حنة على بعض الكافرين من كل جهة واما ضيق العيش على الرجل
 المؤمن المساك في بعض الاوقات فهو لزيادة رفع الدرجات ومنهم
 ما حكاه تعالى من قول هود عليه السلام اقوه في ويا قوم استغفرو
 ربكم ثم توبوا اليه يرسل الي السماء عليكم مدرارا ويزدكم قوة الى
 قوتكم فقام سبب ايضا سبحانه وتعالى ارسل الماطر الغزير الذي
 نحو فيسه الخبير المستشير وضم ازدياد القوة الى القوة في الابدان
 والاموال على الاستغفار والتوبة اللذين هما عبادة عن الاقبال على
 الله والاعراض عما سواه وهذا ايضا هو المطلوب ومنها قوله تعالى
 ﴿ولو ان اهل القرى آمنوا واتقوا لفتحنا عليهم بركات من السماء
 والارض﴾ فقد ازم سبحانه وتعالى وحمد ففتح البركات من السما

سبحانه وتعالى حصول نوعي السعادة الدنيوية والاخروية على الاستغفار وهو المطلوب ومنها قوله تعالى خطابا لنا على لسان نبينا محمد صلى الله عليه وسلم ﴿وان استغفروا ربكم ثم توبوا اليه يمتحكم مناسعا حسنا الى اجل مسمى ويؤت كل ذي فضل فضله﴾ فانه تعالى سبب التمتع الحسن في الدنيا الى الاجل المسمى الذي هو آخر الاجال واثبات كل ذي فضل ما يستحقه في الاخرى من الفضل عن الاستغفار اي ان تطلبوا مغفرة ذنوبكم اي سترها وعظم المؤاحضة بها بالاقبال على الله ثم تستكموا ذلك الاقبال بالاعراض عن الذنوب في المقبل ﴿يتمتعكم متاعا حسنا﴾ اي تمتعوا حسنا او بمتاع حسن اي يسقط عليكم من الدنيا واسباب الرزق ماتعيشون به عيشا راضيا لا يفوتكم فيه شيء مما تشتهون صافيا لا يكدره شيء مما تكرهون متنبها ذلك العيش بكم او متنبها بذلك العيش ﴿الى اجل مسمى﴾ هو اقصى ما قدره لكم في الدنيا واما في الاخرى فيعجزونكم بمقتضى فضلكم في الدنيا لا يخس منكم شيء كما قال تعالى ﴿ويؤت كل ذي فضل﴾ صاحب طاعة وعبادة ﴿فضله﴾ مقتضى فضله من الدرجات في الجنة او يؤت كل ذي فضل فضله الذي يتفضل به على عباده المقربين من مضاعفة الحسنات ورفع الدرجات زيادة عن مقتضى الاعمال قال ابو العالية ﴿من كثرت طاعته في الدنيا زادت حسناته في الآخرة﴾ وقال ابن عباس رضي الله عنهما ﴿من زادت حسناته على سيئاته دخل الجنة ومن زادت سيئاته على حسناته دخل النار ومن استوت حسناته وسيئاته كان من اهل الاعراف ثم يدخلون الجنة﴾ وقال ابن مسعود رضي الله عنه ﴿من عمل سيئة كتبت عليه سيئة ومن عمل حسنة كتبت له عشر حسنات فان عوقب بالسيئة في الدنيا بقيت له عشر حسنات وان لم يعاقب بها في الدنيا اخذ من حسناته العشر واحدة وبقيت له تسع حسنات هلك من غلبت آحاده اعشاره﴾ فكما ان هذه الآيات صريحة في ترتيب ترفيع العيش في الدنيا ورفع الدرجات في الاخرى على الاستغفار والتوبة

الله تعالى على العبد بالفضل الذي هو نعمة عذبة من النعم الباطنية
 انه هو معدن اثر النعمالات فيجب على الانسان ان يصرفه الى النذر
 في مشروعات الله تعالى وعجايب مذكورة وملكوته ليستدل على وحدانية
 المانع واحاطة عامه وعلى عظمتة ونفوذ ارادته وتصرف قدرته وباهر
 حكمته وعزرة سلطانه وانه متصف بصفات الكمال منزّه عن سمات
 القصور ثم يجب عليه ان يصرفه بعد ذلك الى الاشتغال بالعلوم التي
 ينسبها ويوصل الى معرفة المعتقدات الغيبية كالخسر والنشر والقيوم
 والموازن والسرراط والجنة والنار والحساب والعقاب والى معرفة
 الامور التي هي راحة الى معاده كمعرفة الواجب والمندوب والحرام
 والمكروه والمباح وما يترتب عليها من الثواب والعقاب والى معرفة
 الامور الراجعة الى معانيه والخصائصة مع انشاء حياته كمعرفة احكام
 البيع والشراء والنكاح واليهبة وما اشبه ذلك من معرفة الحرف
 والمانع وغيرها مما يحتاج اليها في ذلك الزمان فمعرفة هذه الامور
 دليلا واجبة على الانسان فاذا اداها فقد اقام بنوع الشكر
 الذي هو متاع بنعمة الفضل ثم انما القدرة يجب الشكر
 عليها بما تقضيه من نسل نشيئة هذه المعلومات وابرارها
 من القسوة الى الفضل والعدل بموجبها وترويج احكامها
 وقيل انما المانع وانما المظالم والاعف الفقر واعطاء الحقوق
 لاربابها فادائها هو النوع من الشكر الذي مناعته نعمة القدرة
 ثم من النعم العظيمة مثلا المال ينسب بسرف بسفه في المديقات
 والامانة باقية على المالكات لاسيما الماهور والذات المنكرات الذي
 هو خلاف ما خلقت له نعمة المال ومن النعم نعمة الجهاد يجب بسرفه
 في قضاء حوائج الماعين وتبكيب الظالمين وهكذا السمع يجب بسرفه
 الى اسناع المواعظ والقرآن ومكوي المظالمين وكذا البحر يجب بسرفه
 الى النفاذ في القرآن والكاتب النعمة وما فيه من صالحة وكذا اليد

والارض التي هي عبارة عن تنابيع الامطار ونمو الاشجار وكثرة الثمار
وتنائج الانعام للايمان والنقوى وهو المطلوب ومنها قوله تعالى (ولو
انهم اقاموا التوراة والانجيل وما انزل اليهم من ربهم لا تلووا من
فوقهم ومن تحت ارجلهم) فقد ائتم ايضا سبحانه الاكل من فؤادهم
اي سببه وهو المطر الغزير التي بها تنبت الزروع ونمو سائر النعم
كما تقدم فيا كانوا ومن تحت ارجلهم وهو ما تسبب عن المطر من
الارزاق النباتية والحيوانية لاقامة التوراة والانجيل وما انزل اليهم
من كتب انبيائهم او القرآن وذلك ان اليهود لما صروا على تكذيب
محمد صلى الله عليه وسلم ابتلاهم الله تعالى بالقمح والسنين حتى قالوا
يد الله مغاولة فاخبرهم الله تعالى بان تبديل الشدة والضعف بالسعة
والخصب مترتب على تصديق محمد صلى الله عليه وسلم فاذا حصل
التصديق حصل التبديل وهو المطلوب ومنها قوله تعالى (لئن شكرتم
لازيدنكم) اي لئن شكرتم تمنوني واعتزتم بنعمتي وعظمتي تمنوني على
ما اوصلت اليكم من النعم السابقة لازيدنكم من النعم اللاحقة واطم لكم
نعمة على نعمة لان الشكر قيسد الموجود وصيد المفقود فقد اوجب
سبحانه وتعالى وجود زيادة النعم وانضمام المفقود الى الموجود عند
وجود الشكر الذي هو الاعتراف بالنعم على وجه يشعر بتعظيم النعم
واكد هذا الوجوب زيادة التأكيد كما يدل عليه اللام المؤذنة بالقسم
المحذوف واللام الداخلة على ما هو واقع موقع الجزاء المؤذنة وعين
لأن كيد الحكم وهو المطلوب واعلم ان معنى الشكر شرعا هو صرف
العبد جميع ما اعم الله تعالى به الى ما خالق له فكل نعمة اعم الله تعالى
بها على العبد من النعم الظاهرة والباطنة يتماق بها نوع من الشكر
حسبما تقتضيه وتؤديه تلك النعمة من الشكر الذي هو من جنسها
فيجب على العبد ان يصرف تلك النعمة الى ما خلقت له من المصالح
وهذا الذي اكد في محصل ذلك النعم المصالح التي هي المصالح

عن عمر رضي الله عنه وعن عكرمة مثله فيكون من اطلاق اسم
السبب على المسبب واليه الاشارة بقول عمر رضي الله عنه حيثما كان
الماء كان المال وحيثما كان المال كانت الفتنة وعليه فالسقي ترشيح
للمعجاز او الماء الغدق مستعار للعيش الرغد لاشتراكهما في التلذذ
النفوس وتروية الصدور وتغذية القلوب وارتياح الارواح واثبات
السقي ترشيح ايضا او في هذا الكلام تشبيه للهيئة المنتزعة منهم ومن
العيش الرغد الحاصل لهم حال كونه حاصلا لهم بالهيئة المنتزعة من
الشارب الظمآن ومن الشرب الحاصل له حال كونه حاصلا له من
حيث اشتراك الهيئتين في وجه لطيف هو اشعار كل منهما بانهم اذ من
قامت به بالتلذذ الذي بين يديه واعراضه بالكفاية عن غير ما هو عليه
ولهذه النكتة اللطيفة قال سبحانه وتعالى ﴿ لفتنهم فيه ﴾ كما قال تعالى
﴿ انما اموالكم واولادكم فتنة ﴾ ولانه يورث الاعراض عن الله تعالى
قال سبحانه ﴿ ومن يعرض عن ذكر ربه يسلكه عذابا صعدا ﴾ تنبيهها
على عاقبته فقد ازم سبحانه وتعالى وجود العيش الرغد العاصف
من شوائب الكدورات المستجمع لسائر انواع اللذات لو حود الاستقامة
على طريقة الاسلام وهو المطلوب ومنها قوله تعالى ﴿ ومن يتق الله
يجعل له مخرجا ويرزقه من حيث لا يحتسب ﴾ نزات هذه الآية
في عوف بن مالك اسر ابن له يسمى مالك فأتى النبي صلى الله عليه وسلم
فقال يا رسول الله اسر العدو ابني وشكنا ايضا اليه فاقه فقال
له النبي صلى الله عليه وسلم ﴿ اتق الله وامبر وأكث من لاسحول ولا
قوة الا بالله العلي العظيم ﴾ ففعل الرجل ذلك فبينما هو في بيته اذ
اتاه ابنه وقد غفل عنه العدو فاسباب منهم ابلا وجاء بها الى
ابيه فزلت وعن ابن عباس رضي الله عنهما فاستاق غنمهم وهي اربعة
آلاف شاة وقيل اصاب غنما ومتاعا فشاء ثم رجع الى ابيه فانطلق
ابوه الى التيم صلى الله عليه وسلم واخبره الخبر وسأله الرجل له

يجب صرفها الى تناول المنافع ودفع المضار والرجل يجب صرفها الى السعي الى المساجد والى قضاء حوائج الناس والى الطيريات وصلات الارحام واصلاح ذات البين مثلاً واللسان يجب صرفه الى الاشتغال بقرآنة القرآن وتيسيح الرحمن والاوراد والاذكار والصلوات وفي الكلام في قضاء حوائج المسلمين لا في الكذب والغيبة والنميمة والزور والبهتان والفحش والرفث واللغو وما لا يعنيه ونحو ذلك مما يؤدي الى ضد ما خلقت له تلك النعمة وهكذا سائر أعم الظاهرة والباطنة ومن المعلوم ان نعم الله تعالى لا يحيط بها حد ولا ينتهي بها عدد كما قال تعالى ﴿ وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها ﴾ فانما لم يمكن احصائها عدداً فكيف يمكن القيام بشكرها فعلاً فانما قام الانسان بشكر بعضها على قدر الاستطاعة والتمكن كما قال تعالى ﴿ فاتقوا الله ما استطعتم ﴾ واعترف بعجزه وقصوره عن اداء شكر جميعها بناء على عدم الاستطاعة بالقيام بحق حقيقة الشكر الذي هو الصبر كما تقدم فقد شكر الله تعالى على جميعها كما ورد ان الله تعالى اوحى الى داود عليه السلام ما مضاه اشكر لي نعمائي فقال يا رب وهل يقدر احد على شكر نعمائك والحال ان الشكر عليها ايضاً هو نعمة يجب الشكر عليها وهلم جرا فقال الله تعالى الا ان شكرتني باعترافك بعجزك عن القيام بحقيقة الشكر بل الانسان لا يقدر على القيام بشكر نعمة واحدة لما تقدم من لزوم التسلسل فكيف يمكن القيام بشكر الجميع فلاننا الاعتراف بحقيقة النعمة على وجه يشعر بتعظيم المنعم هو الشكر فخذ ما آتيتك وكن من الشاكرين ومنها قوله تعالى ﴿ وان لو استقاموا على الطريقة لاسقيناهم ماء غدقا لنفتنهم فيه ﴾ اي (ان) الشأن (لو استقاموا) على طريقة الاسلام (لا سقيناهم ماء) جار ياك هو المروي عن ابن عباس رضي الله عنهما لان رياض عيشهم فيه تره واغصان خيرهم فيه ثمر او عيشا رغدا كما هو المروي

لايات من القضايا الشرعية دالة على وجوب وجود نواهيها عند
وجود مقدماتها بحيث يتمتع انفكاك التالي عن المقدم وان كان
الوجوب عاديا بمعنى ان الله تعالى اوجب وجود هذا عند وجود هذا
ليكن هذا الايجاب العادي كالعقل لانه تعالى اذا اوجب وجود شيء
عند شيء واخير بذلك الايجاب فهل يتصور حينئذ جواز الانفكاك
كلا بل هذا اشد من الابطساب العقلي واغوى لان الممتنع العقلي
كاجتماع النقيضين ووجود الجسم في آن واحد في مكانين قد جوزه
بعض النصارى وقومها بخلاف ما يحس فيه فان امتناع انفكاكه متفق
عليه واعلم ان الايمان والعقائد مفاتيح لابواب الخير ومداخل
لانواع السعادات وهذا واضح غلا ونقلا اما نقلا فاما تقدم
من الايات وعلى نحوها كثير لا يضبط واما عقلا فلان الكفر
والمسيان لما كانا سببا لخراب العالم فبالضرورة ان يكون الايمان
والدعاة سببا لعمارتها اما كون الكفر والمسيان سببا لخراب العالم
فدلالة قوله تعالى لا تكاد السموات يتفكرن منه وتنفق الارض
وتخر الجبال هذا ان دعوا لارحم ولدا فكأنه تعالى يقول كدت
ان افعل كذا لكن لاجل سخطي لم افعل او كادت السموات والارض
والجبال ان تفكروا وتنفق وتخر لو كان لها عقل من فطاعة هذه
الكلمة وغايتها او هذا الكلام استعظام لهذه الكرامة وتهويلها
من فطاعتها وتصور لآثارها في الالين وهدمها لاركانه وقواعده
كأهدم الجبال وتشق الارض وتفكر السماء لو عقلت او ان السموات
والارض والجبال كانت سلبية فلما قيل هذا القول عيبت وظهرت
اليوب فيها وكل مريد عن بعض وعلى كل فالكفر مسيئة ادبية
خرب العالم ولما كان الايمان والدعاة مساقطين لهما من كل وجه
وجب ان يكون ماسبب عنهما ايضا فانافضا لهما من كل وجه
والمسيان من كل وجه وقد سبب ٢ عن الكفر والعديان الخراب

اكل ما اتى به فقال النبي صلى الله عليه وسلم ﴿لنعم﴾ ونزلت بمعنى الآية
كل ﴿من يتق الله يجعل له مخرجا﴾ من كل شدة لان خصوص السبب
لا يمنع عموم الحكم خصوصا اذا كان نصا في العموم وقال ابن مسعود
﴿يجعل له مخرجا﴾ من كل شيء وقيل من كل شيء ضاق على الناس
ويرزقه من حيث لا يحتسب اى من جهة لا يحتسب ان له فيها رزقا كما
رزق ابن عوف وقال ابن مسعود هو أن يعلم انه من قبل الله يعنى لعدم
وجود سبب ظاهر يتعاقى رجائه به فيعلم قطعاً انه من عند الله كما
يشير اليه قوله تعالى ﴿ان الله يرزق من يشاء بغير حساب﴾ اى من غير
حسبان من الرزوق وعلم منه فقد دلت الآية الكريمة على وجوب
وجود الاخراج من الشدائد والضيق والخوف والفقر الى الفرج
والامان والسعة والننى عند وجود التقوى من الانسان وهو
المطلوب ومنها قوله تعالى ﴿ومن يتق الله يجعل له من امره يسرا﴾
قيل ييسر الله له امر الدنيا والآخرة وقيل ييسر الله له من امره
ويحال له من عقده في الدنيا وايا ما كان فقد اوجب سبحانه وجود
تيسير الامور وحل المشاكل والعقد عند وجود التقوى وهو المطلوب
ومنها قوله تعالى ﴿من عمل صالحا من ذكرا او اناث وهو مؤمن فلننجينه
حياة طيبة﴾ عن ابن عباس رضى الله عنهما الحياة الطيبة المادة وعنه
ايضا الرزق الحلال في الدنيا والجزء باحسن ما كان يعمل في الآخرة وعنه
الكسب الطيب والعمل الصالح وعنه القناعة وعن الضحاك الأكل والشرب
واللبس الحلال وعن ابن جبير لا يوجه الى احدوايا ما كان فقد اوجب
سبحانه وجود الحياة الطيبة التى هى السعادة فى الدنيا عند وجود
الايان والعمل الصالح وكدهذا الايجاب كما يدل عليه اللام وما فى الاخرى
فقد قال تعالى ﴿ولنجزيهم اجرهم باحسن ما كانوا يعملون﴾ اى باحسن
الجزاء الذى يترتب على العمل الصالح بشرط الايمان الذى هو اساس كل
خير والآيات كثيرة يعسر حصرها وفيما ذكرناه كفاية وجميع ما فى هذه

لا جلود في النار ومن صدق ثقاه ولم يمكن من الاقرار فهو مؤمن
 عد الله مستحق لدخول الجنة واما اظهر الاقرار فهو شرط
 لاجراء احكام المسلمين في الدنيا على المهر وهذا مذهب الجمهور
 ناسها انه اسم للمعرفة اى معرفة الله تعالى بوحدياته وسمائر ما يليق
 به فقط وهو مذهب الشيعة وجمهور من صهران واني الحسن الصالحى
 من القدرية ناسها انه اسم لمعرفة الله تعالى والرسول وما حاط به
 والاقرار شرط ايضا وهو مذهب الفقهاء رابعها انه اسم لمعنى آخر
 عبر المعرفة والصدق يؤول اليهما بالاثبات حره وعلمه اهل التحقيق
 وسه يعرف ان لا فرق بين المعرفة والصدق والاعتقاد والاسليم
 والاقرار ايضا شرط فيه والقائلون بالثاني احتلوا على ثلثه
 مذاهب احدها انه بشرط معه معرفه القلب حتى لا يكون الاقرار
 بدونها ايمانا وهو مذهب الرقابى ناسها بشرط معه التصديق
 وهو مذهب القطان ثالثها لا يشترط معه شئ مهمما وهو مذهب
 الكراميه من اصبر الكفر واظهر الايمان كالمناقض فهو عديم
 مؤمن لكن يستحق الجلود في النار وبالعكس لا يكون مؤمنا ومن
 اسمر الايمان ولم يصدق لا الاقرار لا يستحق دخول الجنة والخلاف
 بين المذاهب الثلاثة لمطلي في الحقيقة والقائلون بالثالث ليس بينهم
 خلاف وهو ما ذهب كثير من المحققين وهو المروى عن ابي حنيفة
 رحمه الله وقع ناره منهم مكان الصديق علم وناره معرفه وتارة اعتماد
 وهذا يدل على ان الكل سدهم معنى واحد فمن صدق علمه و
 لم يتفق له الاقرار لا يكون مؤمنا والقائلون بالاربع احتلوا على اربعة
 مذاهب احدها ان العمل الذى هو فعل من الخوارج الخراء
 من الايمان هو فعل جميع الاعمال وهو مذهب ابي الهذيل
 والثاني فعل الواحد وترك المحظورات فقط واركها خارج
 عن الايمان داخل في الكفر وهو مذهب الخوارج والثالث

فيجب ان تنسب ٣ عن الايمان والطاعة العمارة وان شئت ان تعلم
 حقيقة الايمان لغة وشرعا فالى الى السمع واسم شهيد * فاقول
 وبالله استعين الايمان لغة التصديق القلبي ولم يقل الى غيره شرعا
 لان النقل خلاف الاصل ولان العرب كانوا يمشلون من غير
 استفسار ولا توقف الا بما يحب الايمان به وقديس المؤمن به بقوله
 صلى الله عليه وسلم الايمان ان تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله
 وباليوم الآخر وبالقدر خيره وشره دون الايمان اعمادا على
 الوصوح ولولاه كان اشكالا لا يابا عاينه انه التصديق بامور
 مخصوصة شرعا واصله افعال من الامن للصيرورة او المدنية كأن
 المصدق صار ذا امن من ان يكون مكذوبا او جعل الغير آمنا
 من التكذيب ولان ما له احد الشيء صادقا والصدق يوصف به
 المتكلم والكلام والحكم تعالى بالشيء باعتبارات محتلفة مثل آمنت
 بالله اى بانه واحد متصف بما يليق بمرءه عما لا يليق وآمنت بالرسول
 اى بانه معوث من عند الله صادق فيما جاء به وآمنت بالملائكة اى
 بأنهم عسائد الله المكرمون المعصومون المطيعون لا يسهون مذكوره
 ولا ابوتة ليسوا بآلات الله ولا شركاء وآمنت بكلمته اى بانها منزلة
 من عند الله صادقة فيما تضمنت من الاحكام وآمنت باليوم الآخر اى
 بانه كائن البتة وآمنت بالقدر اى بان الخير والشر بتقدير الله تعالى
 ومشيئته ومرجع الكل الى القول والاعتراف وقد احتلف فيه
 هل هو اسم لفعل القلب فقط او اللسان فقط اولهما معا فقط
 اولهما مع فعل الجوارح واحتلف الفاعلون بالاول على اربعة
 مذاهب احدها انه اسم للتصديق بما علم به محيى * فحمد صلى الله عليه
 وسلم بالصبر والاحمالا فيما علم احتمالا وتفصيلا فيما علم تفصيلا
 والافراد شرط فيه يسقط بعد شرعى حتى ان من صدق نقاه
 ولم يقر بلسانه مع تمكنه من الافرار فهو كافر عند الله مستحق

الاقرار الذي هو شرط فيه مع تمكنهم منه ولفظ الجحود والاستكبار
والكتمان في الآيات السابقة ينادى على هذا بأعلى صوت وأيت شعري
ما معنى الاستيقان في الآية الثالثة هل هو الا التصديق الغوى * واما
رابعا فلان عدم مقابلة المعرفة للانكار تنوع كيف وقد قال تعالى
(يعرفون نعم الله ثم ينكرونها) * واما خامسا * فلا بد لو كان فعلا لا كيفا
او انفصالا لما صح تصديق المؤمن بالايان الاحالة التصديق كما لا يخفى
على من يعرف هذه المقالة واللازم باطل اجمالا اذ لا يزال متصفا به ما
يطرأ عليه ضده * واما سادسا فلانه لو وجب ان يكون اختياريا لما صح
ايان الانبياء والملائكة لانه ضروري لا اختياري وهو باطل بل كفر
وحديث صحة التكليف به انما هو امسحة تهاق القدرة بمباشرة اسبابه
كالتقاء النظر وصرف الذهن وتوجيه الخواص او التكليف به
تكليف بايقاعه كما في سائر الكيفيات فلا يستلزم كونه غير مقدور * واما
سابعا فلان ما فسر به هذا القائل لا يدل على منابرتة للتصديق المنطقي
اذ لا يفهم من نسبة الصديق الى المتكلم اختيارا سوى الاذعان والقبول
والادراك على ان ابن سينا فسر التصديق المنطقي بما معناه نسبة الحكم
الى الصديق فالماثل واحد فثامل واما انه اسم للتصديق القاي دون
الاقرار فاقوله تعالى (كتب في قلوبهم الايمان * وقلبه مطمئن بالايمان *
قالوا آمنا بآفواهم ولم تؤمن قلوبهم * ولما يدخل الايمان في قلوبكم *
وفي الحديث * اللهم ثبت قايي على ديني * ومن كان في قلبه مثقال ذرة
من حبة من خردل من ايمان * واما ما استدل به المخالف من قوله تعالى
(فانابهم الله بما قالوا جنتا) * حيث رتب ثواب دخول الجنة على القول
* فخرابه ان ما ان كانت موصولة بالقول شقيفا هو المعنى وان كانت
مصدرية فالقول ان حل على اللفظي فالثواب عليه لانه على وجود
المعنى في النفس وان حل على النفس فهو نفس التصديق ويدل على
ما ذكرنا قوله تعالى ان المنانين في الدرك الاعلى من النار *

خارج عن الايمان غير داخل في الكفر وهو المنزلة بين المتزلتين وهو
 مذهب المعتزلة والرابع داخل في الايمان خارج عن الكفر وهو مذهب
 اكثر السلف وجميع ائمة الحديث وكثير من المتكلمين والمروى
 عن مالك والشافعي والاوزاعي رحمهم الله فالاعمال عندهم جزء
 من الكامل والا فانتهاء الشيء بانتفاء جزئه ضروري فهذه اثنا عشر
 مذهبا اتخذاها الاول وعليه المعول وهو أنه اسم للتصديق فقط الذي
 هو غير المعرفة والعلم والاعتقاد لانه اسم للاقرار فقط وليس الاقرار
 وحده او مع فعل الجوارح داخلا فيه ٢ اما انه غير المعرفة والعلم فاما
 قاله بعض المحققين من ان من الكفار من كان يعرف ولا يصدق كما قال تعالى
 ﴿الذين آتيناهم الكتاب يعرفونه كايهم فون ابناهم﴾ وان الذين او توا
 الكتاب ليعلمون ان الحق من ربهم﴾ وجحدوا بها واستيقنتها انفسهم
 ظلما وعلوا﴾ وبين الفرق بان المقابل للتصديق الانكار والتكذيب
 والمعرفة النكرة والجهالة ولهذا قد يفسر بالتسليم وبالعكس
 وبان التصديق رابط القلب بما علم من اخبار المنجبر وهو كسبي اختياري
 ولهذا يؤمر به والمعرفة ربما تحصل بلا كسب و زاد بعضهم فقال المعتبر
 في الايمان التصديق الاختياري ومعناه نسبة التصديق الى المتكلم
 اختيارا وبهذا يمتاز عما جعل في المنطق مقابلا للتصور والحواس عن الاختيار
 فلا يكون تصديقا لغة فلا يكون ايمانا شرعا كيف والتصديق مأمور به
 فيكون فعلا اختياريا هو ايقاع النسبة اختيارا والعلم كيف او انفعال
 انتهى وفي القلب من هذا كانه في اما لا فلا لانه لو كان غير العلم والمعرفة
 لما حصل عقيب النظر والتفكير الذين ليست ثمرتهما الا العلم والمعرفة
 اجابا ٢ واما ثانيا فلتنبيه عظماء الملة وعاماء الامة عنه تارة بالاعتقاد
 وتارة بالعلم وتارة بالمعرفة ولو كان غير هذه الثلاثة لمسا مع ذلك منهم
 ٢ واما ثالثا فالان عدم الاعتماد بايمان بعض من حتمت له تلك المعرفة
 كما في الآيات المسافة ليس لعدم حصول التصديق الا نرى بل لعدم

حكيم لا يكون للمؤمن وعلى ان دار الايمان دار الاسلام ودار الاسلام
دار الايمان وعلى ان الناس كانوا في عهده عليه السلام ثلاث فرق مؤمن
وكافر ومنافق ولارابع واشهادة النصوص كقوله تعالى (ومن يتبع
غير الاسلام ديناً فان يقبل منه) والايمان مقبول اجماعاً والصحة
الاستثناء منه كقوله تعالى (فاخرجنا من كان فيها من المؤمنين فما
وجدنا فيها غير بيت من المسلمين) وسوق احد الاسمين مساق
الآخر كقوله تعالى (يؤمنون عليك ان اسلموا قل لا تنموا على
اسلامكم بل الله يمن عليكم ان هديكم للايمان * ان تسمع الامن يؤمن
بآياتنا فهم مسلمون * يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته ولا تموتن
الا وانتم مسلمون قولوا آمنا بالله وما انزل اليه وما انزل الى ابراهيم
واسماعيل واسحق ويعقوب والاسباط وما اوتى موسى وعيسى
وما اوتى النبيون من ربهم لا نفرق بين احد منهم ونحن له مسلمون)
الى غير ذلك من الآيات وذهب الحشوية وبعض المعتزلة الى تغايرهما
لان متعاق الايمان الاخبار ومتعاق الاسلام الامر والنهي وتمسكوا
بتغايرهما كقوله تعالى (قل لم تؤمنوا ولكن قولوا اسلمنا) وتعاطفهما
كقوله تعالى (ان المسلمين والمسلمات والمؤمنين والمؤمنات * فما زادهم
الا ايماناً وتسليمًا) وتخالفهما في البيان بعد الاستفسار كحديث (والايمان
ان تؤمن بالله كماله الى آخره) والاسلام ان تقيم الصلوة كالحديث والجواب
عن الاول ان تغاير المفهوم كاف والمرجع الاذعان والقبول والتصديق
كما يتعاق بالاذنات يتعاق بالاولى والنواهي بمعنى كونها حقة
واحكامها من الله تعالى وكذا التسليم وعن الثاني بان المراد انقياد
الظاهر خوفاً من الليف والكلام في الاسلام المقتر في الشرع المقابل
للكفر المنبى عنه قولنا آمن فلان واسلم وعن الثالث بان مغايرة
المفهوم كاف في صحة العطف وبانه قد يكون للتفسير كما في قوله تعالى
(اولئك عامتهم مساوات لهم ورحمة) وعمر الراية بان المراد

حيث رتب على القول الخالي عن تصديق القلب العقاب بالنار والمخالف
لا يخالف في ذلك وقوله تعالى ﴿ومن الناس من يقول آمنا بالله وباليوم
الآخر وما هم بمؤمنين﴾ حيث نفى الايمان عن اقر بالاسان دون
القلب واما ان النبي صلى الله عليه وسلم واجابه كانوا يكتفون من
كل احد بمجرد الاقرار والتلفظ بكلمتي الشهادة حتى قال صلى الله
عليه وسلم ﴿امرت ان اغتال الناس حتى يقولوا لا اله الا الله﴾
فلانه يكفي في حق احكام الدنيا يدل عليه آخر الحديث ﴿فاذا قالوا
ذلك عصموا مني دماءهم واموالهم﴾ والتزاع في احكام الآخرة واما
ان الاقرار ليس جزءاً من حقيقته فلما تقدم انه لا نقل وللإجماع
على صحة ايمان من صدق فادركه الموت من غير أن يتمكن من الاقرار
واما ان الاعمال ليست جزءاً منه فلعدم النقل ايضاً وللنص والاجماع
على انه لا ينفع عند معارضة العذاب ويسمى ايمان اليأس ولا مجال
للإعمال حينئذ وللنصوص الدالة على الاوامر والنواهي بعد اثبات
الايمان مثل ﴿يا ايها الذين آمنوا كتب عليكم الصيام﴾ وشبهها
وللنصوص الدالة على اجتماع المعاصي مع الايمان كقوله تعالى
﴿ولم يلبسوا ايمانهم بظلم﴾ والذين آمنوا ولم يهاجروا﴾ وان طائفتان
من المؤمنين اقتتلوا﴾ وان فريقاً من المؤمنين لكارهون﴾ ولانه
لو كان اسماً لجميع الطاعات لانتفى بانتفاء بعضها فلم يكن من صدق واقر
مؤمناً قبل الاتيان بالعبادات والاجماع على خلافه او اكمل طاعة على
حدة لزم ان يكون المنتقل من طاعة الى طاعة منتقلاً من دين الى دين
ولان النبي صلى الله عليه وسلم ما اجاب جبريل حين سئله الا بالتصديق
دون الاعمال والجمهور على ان الاسلام والايمان واحد بمعنى
رجوعهما الى القبول والاذعان للإجماع على انه يتمتع ان يأتي احد
بجميع ما اعتبر في الايمان ولا يكون مسلماً او بجميع ما اعتبر في الاسلام
ولا يكون مؤمناً وعلى ان ليس للمؤمن حكم لا يكون للمسلم ولا للمسلم

لزوم مساواة ايمان آحاد الامة لايمان الانبياء عليهم السلام فجوابه ان
المقصود بالزيادة الزيادة بحسب الدوام والثبات وكثرة الازمان والساعات
والاعداد او المقصود زيادة ثمراته واسراق انواره في القلب او الزيادة
بحسب زيادة ما يحجب الايمان به عند ملاحظة التفاصيل وتفصيله ماقال
امام الحرمين لا يفضل علم علما ولكن النبي يفضل من عداه باستمرار
تصديقه وعدمه الله اياه من غفارة الشكوك والتصديق عرض لا يبقى
فيهم له متواليا وغيره على الفترات فثبت له اعداد منه لا يثبت لغيره الا
بعضها وابنا كانوا يؤمنون في الجملة ويأتي فرض بعد فرض فيؤمنون
بكل فرض مناص والناس متفاوتون في ملاحظة التفاصيل كثرة وقلة
فينفاوت ايمانهم زيادة ونقصا نسئل الله الثبات عليه عند المراتب
﴿الباب الثاني﴾ في الآثار الواردة في جواز تأخير الاجل وتقدمه
وزيادة الرزق ونقصانه وعلى جواز تبديل الشقاوة بالسعادة وعكسه
ونحو ذلك مما يتعلق به التبديل والتحويل وترتب الكل على الطاعة
والمعصية ٢ فمنها ما اتفق على روايته ككثير من المحدثين وهو قوله
عليه السلام ﴿بئس السدفة والصلاة يعمران الدبار وي زيدان في العمر﴾ فهذا
مصرح في ترتيب تأخير الاجل وتقدمه الدبار بعد خرابها على الطاعة ومنها
ما رواه البخاري عن ابي هريرة رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم
قال ﴿من سرت ان يسقط له في رزقه وان ينسأ له في اجله فليعمل رحمه
سنة الرحم منبهة الاهل والافارب والاحسان اليهم﴾ قوله وان ينسأ له
في اجله اي يؤخر له فيه فهذا ايضا مصرح فيما هو المطلوب ومنها
ما رواه الترمذي عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال ﴿تعلموا من انسابكم ما تصلون به ارحامكم فان
سلة الرحم شعبة في الاهل ومنزلة في المسال ومنسأة في الاجل﴾ قوله
عليه السلام ﴿منزلة في المال﴾ بالكسر اي مكثرة له اسم آله من الزوة
وعنى كثرة العدد في المسال والزيادة فيه وقوله ﴿منسأة في الاجل﴾

سؤال عن شرائع الاسلام واحكامه التي هي اساس على ما وقع
جميعها في بعض الروايات انه صلى الله عليه وسلم قال اقوم وفدوا
باليه يؤمنون ما الايمان بني فقالوا الله ورسوله اعلم يؤمنون فقال شهادة
ن لا اله الا الله وان محمدا رسول الله واقام الصلوة وايتاء الزكاة
ومسابم رمضان وان تعطوا من المغنم الخمس يؤمنون وكقوله صلى الله
عليه وسلم يؤمنون بضع وسبعون شعبة فاعلاها كلمة لا اله
الا الله وادناها امانة الاذى عن الطريق يؤمنون والصحيح الذي عليه
الجمهور أن الايمان لا يزيد ولا ينقص لما انه اسم للتمديق البالغ
حدة اليقين وانما يتفاوت اذا جعل اسما للطاعات اذ لا شك في قبولها
الزيادة والنقصان ولذا جعل الامام الرازي اختلاف في زيادته
ونقصه مبنيًا على الخلاف في انه اسم للطاعات جميعها او للتمديق
فقط لكن الخلاف حينئذ يكون في كمال الايمان لا في اسله الذي هو
محل النزاع مع انه لا يمتشي على مذهب من يجعل ترك العمل خروجا
عن الايمان واقول الحق ان الخلاف في قبول الايمان الزيادة والنقصان
فروع الخلاف في انه غير العلم اليقيني زائدا عليه او نفسه فمن قال بالزيادة
هنا والغيرية قال بزيادته ونقصانه هناك ومن قال بعدمهما هنا كاتقدم
عن ابي حنيفة واصحابه من تعبيرهم عنه بالعلم والمعرفة والاعتقاد ذل
بعدمهما هناك اذ لا يتصور فيه حينئذ زيادة ولا نقصان قبلما لانهما
انما يكونان باحتمال النقيض واحتمال النقيض يشترجه عن كونه علما
يقينيا وقد نبهناك على ان الايمان عين العلم اليقيني لازائد عليه فالخلق
ماعليه الامام الاعظم واصحابه حينئذ يكون اختلاف في اصل الايمان
الذي هو محل النزاع لكنه لفظي فاعرف واما ما استدل به المخالف
من قوله يؤمنون واذا تلوت عليهم آياته زادتهم ايمانا يؤمنون ويزداد الذين امنوا
ايمانا يؤمنون ليزدادوا ايمانا مع ايمانهم يؤمنون ومن قوله عليه السلام يؤمنون الايمان يزيد

الرزق بالذنب يصبه ولا يرد القدر الا الدماء ولا يزيد في العمر الا البر
 فهذا سريع في حصر السببية لزيادة العمر ورد القدر في الدماء والطلاعة
 كما انه سريع في نسب حرمان الرزق عن الذنب وهو المطلوب ومنها
 ما أخرجه ابن مردويه وابن عساكر عن علي رضي الله عنه وكرم
 وجهه انه سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن تفسير قوله تعالى
 ﴿يَمْحُو اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيَأْتِي﴾ فقال عليه الصلاة والسلام ﴿لا قرن عينك
 بتفسيرها ولا قرن عيني امتي بعدي بتفسيرها الصدقة على وجهها وبر
 الوالدين واصطناع المعروف يحول الشقاوة سعادة ويزيد في
 العمر وبقى مصارع السوء﴾ قوله الصدقة على وجهها معنا على
 الوجه الذي شرحت فيه بان تكون لوجه الله تعالى لا لغرض دنيوي
 ولا مشيئة من ولا اذى وان تكون من مال حلال وان تكون مستحقة
 الى غير ذلك من الشرط التي تذكر في بابها وقوله وبقى مصارع
 السوء اي يحفظ من مصارع السوء جمع مصارع وهو الموضع الذي
 يصارع فيه الانسان اي بهلك فيه وهو مصدر ميمي بمعنى الهلاك
 اي تحفظه من الوقوع في المهالك ولو وقع لا بد أن تنجيه هذه الثلاثة
 وعلى كل تقدير فاضافة المصارع الى السوء يجوز أن تكون بيانية وان
 تكون لاهية وهذا الحديث الشريف يدل على زيادة تأخير الصدقة
 وبر الوالدين واصطناع المعروف في تبديل الشقاوة سعادة وزيادة
 العمر والحفظ من المهالك وعلى قوة سببية ما حيث اسند التحويل
 وما عاتب عليه بها وهو المطلوب ومنها ما رواه الباباني عن رافع
 بن خديج عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ﴿بئر الصدقة تسد
 سبعين بابا من السوء﴾ ومنها ما رواه الطحاوي في تاريخه عن انس بن
 مالك رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال
 ﴿الصدقة تمنع سبعين نوعا من البلاء اهوها الجذام والبرص﴾ فهذا

مما بالكسر اى ماخرة فيه ايضا اسم آله شبه صلى الله عليه وسلم صلة
 رحم لقوة سببيتها في تكثير المال وتأخير الاجل وشدة تأثيرها فيهما
 لالة التي يتأثر عنها الشيء المتأثر من حيث انها واسطة في وصول
 بفعل الفاعل اليه ولولاها ما وصل اثره اليه ويروى ايضا منارة
 ماخرة بالفتح فيهما منفعة يقال هذا منارة للمال ومكثرة ومكثارة له
 بهذا ايضا صريح في ترتيب تأخير الاجل وتكثير الرزق على الطاعة
 ومنها ما أخرجه البيهقي عن انس رضى الله عنه قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم من أحب ان يمد الله في عمره ويزيد في رزقه
 فاير والديه وليصل رحمه فهذا ايضا كسوابقه صريح في المطلوب
 ومنها ما رواه البيهقي في شعب الايمان عن ابي سعيد الخدري رضى الله
 تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال صدقة السر
 تطفى غضب الرب وصلة الرحم تزيد في العمر وفعل المعروف يقى
 مصارع السوء وفي رواية ابن صفرى عن نبط بن شريط عنه
 عليه الصلاة والسلام صدقة السر تطفى غضب الله وصنائع المعروف
 تقى مصارع السوء وصلة الرحم تزيد في العمر فهذا ايضا صريحان
 فيها هو المطلوب ومنها ما رواه غير واحد عن ابن عباس رضى الله
 عنهما مرفوعا ان الله تعالى قضى لكل احد اجلين اجلا من ولده
 الى موته واجلا من موته الى بعثه فان كان برّا تقيا وصولا للرحم
 زيد له من اجل البعث في اجل العمر وان كان فاجرا قاطعا للرحم
 نقص من اجل العمر وزيد في اجل البعث وذلك قوله تعالى وما يعمر
 من معمر ولا ينقص من عمره الا في كتاب ومنها ما أخرجه الخطيب
 في تاريخ بغداد عن ابن عباس رضى الله عنهما مرفوعا اللهم اغفر
 للمعلمين واطل اعمارهم فانهم يعلمون كتابك المنزل ومحال ان يطاب
 حبر الامة الخصال ومنها ما أخرجه احمد وابن ماجه والبيهقي عن
 ابي داود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان العبد ليحرم

يظهر فيهم الرشك جمع رشوة لا اخذوا بالربح اي خوف العدو
 ومنها ما اخرج ابن مردويه عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما نقض قوم المكيال والميزان الا سلط
 الله عليهم الجوع ومنها ما اخرج الترمذي وشعقة وابن عدي وابن
 مردويه والبيهقي في شعب الايمان عن ابن عباس رضي الله عنهما قال
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا ميثم التجار انكم ولستم امرا
 هانك فيه الاثم الى السلفة قبلكم المكيال والميزان ومنها ما اخرج
 الحاكم وصححه عن بريدة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ما نقض قوم العهد قط الا كان القتل فيهم ولا ظهرت الناحشة في
 قوم الا سلط الله عليهم الموت ولا منع قوم الزكاة الا حبس الله عنهم
 القطر فهذا وما قبله من الاحاديث السريفة كل منهم صريح في اسبب
 اذهاب البهاء والفقر ونقص العمر والربح والجوع والهلاكة والقتل
 والموت وحبس المطر عن الرنا والرشا ونقص المكيال ونقص العهد
 وظهور الفواحش ومنع الزكاة بطريق العموم للسببية في هذه الاشياء
 في كل وقت كما يفهم من ما والا اي كلما نقض قوم العهد الى آخره وهو
 المطلوب فان قيل السبب تزعمون ان المقتول ميت باجله كالميت حتف
 انه فكيف يستقيم مع هذا المعنى ترتيب القتل على نقض العهد فانه
 يدل على انه لو لم يوجد نقض العهد لما وجد القتل وهذا ينافي ان
 المقتول ميت باجله قلنا لا نسلم ان ترتيب القتل على نقض العهد وتسببه
 عنه يدل على انه لو لم يوجد نقض العهد لما وجد القتل كيف وان انتفاء
 السبب لا يدل على انتفاء السبب لجواز ان يكون السبب اسما من السبب
 فلا ينتفي عند انتفائه ولو سلم بناء على ادعاء المساواة او بناء على ان نقض
 العهد شرط في وجود القتل فلا نسلم ان قولنا لو لم يوجد نقض العهد
 لما وجد القتل ينافي قولنا المقتول ميت باجله وانما ينافي لو دل على انه
 لو لم يقتل لما اش الى امد آخر هو اجله فاما فيكون القاتل قد قتل عليه

والمطلوب ومنها ما أخرجه البيهقي من طريق سلمة بن عبد الرحمن
ابيه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ﴿ان اعجل الطاعة ثوابا صلة
حم حتى ان اهل البيت ليكونوا حجارا تنمى اموالهم﴾ اي تزايد
ويكثر عددهم ﴿اي بكثرة اولادهم من نتاج ارحام نسائهم
اذ اوصلوا الرحم وان اعجل المعصية عقسا بالبنى﴾ اي قطيعة
حم بدليل مقابله ﴿واليمين الفاجرة﴾ اي اليمين النعموس وهي ان
لف الانسان على شيء يعلم وقوعه بانه ما وقع او يخلف على شيء يعلم
دم وقوعه بانه وقع ﴿تذهب المال وتعمم الرحم وتذر الديار بلاقع﴾
اي خراب ومنها ما أخرجه البيهقي عن ابن عباس رضي الله عنهما قال
لرسول الله صلى الله عليه وسلم ﴿ان اهل البيت اذا تواصوا اجرى
ليهم الرزق فكانوا في كنف الرحمة﴾ فهذا الحديث الشريف ومقابله
ايضا صريحان في ان صلة الرحم هي اقوى سبب في سرعة تزايد الاموال
وتكثير الاولاد والادخال في كنف الرحمة بمعنى انها تحيط بهم وتحفظهم
كما يحيط الظرف بالمظروف ويحفظه كما ان الاول صريح ايضا في ان قطيعة
الرحم واليمين الفاجرة اقوى سبب في سرعة اخذ الاموال وازهاؤها
وتقليل الاولاد وتعميم الارحام وتقليل التناسل وتضريب الديار
وكلاهما المطلوب ومنها ما أخرجه ابن عدى والبيهقي عن ابن عمر
رضي الله تعالى عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ﴿الزنا
يورث الفقر﴾ ومنها ما روى عن حذيفة بن اليمان عن النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم انه قال ﴿يامعشر الناس اتقوا الزنا فان فيه ست خصال
ثلاث في الدنيا وثلاث في الآخرة اما التي في الدنيا فيذهب البهاء
ويورث الفقر وينقص العمر واما التي في الآخرة فسخط الله وسوء
الحساب وعذاب النار﴾ ومنها ما أخرجه احمد عن عمرو بن العاص
سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ﴿ما من قوم يظهر فيهم
النا الا اخذوا بالسنة﴾ اي تحط المطر والفلاء ﴿وما من قوم

الوقت وعادة بمعنى المقبول... باحله واضح وهو مذهب ابي الهذيل
والثالث ان للممولى احلا واحدا هو احل الموت لانه طائفا بل بشرما
القتل ولا بد ان يموت فيه بالقتل لا ولم يقل لم يقطع يموت في ذلك
الوقت او لعدم موته فيه ٨ لخوار ان يكون من موته مرا حاص من ٨
القتل وان يكون متصلا به وعليه معنى المقبول ميت باحله ايه مولى ٥
باحل علم الله انه مولى ٩ وهو مذهب جمهور الاشاعره وعلى المذاهب ٥
الثلاثة لانه ما فاد بين قول المولى لم يوجد نفس العهد لما وجد القتل وقولنا ٥
المقبول ميت باحله ١٠ مع عدم المساقاة على المذهب الثالث يثبت ٥
المطلوب كما عرفت فان قلت اذا كان الاحل عساره عن رمان بطلان ١١
المساقاة في علم الله لم يمكن للمقبول احلال قطعا وان قصد بطلان ١٢
الحياة بان لا يرتب على فعل من العبد كالتالي مثلا كان له احلال قطعا ١٣
من غير تصور خلاف فيكون الخلاف انطواء ١٤ قال به الاسناد وكثير
من المحققين قلنا المقصود باحل المقبول المضاف اليه هو من بطلان
حياته بحيث لا يحمي عنه ولا يهدم ولا يآخر ومراجع الخلاف ان
ذلك هل يحقق في حق المقبول ام المأموم في حقه ان قال مات
وان لم تقبل فالى وفه هو احل له فان قيل يارم على الاول القطع
بالموت ان لم يقل كما ذهب اليه ابو الهذيل وعلى الثاني القطع بانه مداد
العمر كما ذهب اليه المشرك فلا يكون لما ذهب اليه الاشاعره ووجه
قلنا مع لزوم الثاني لخوار ان لا يكون الوفاء الذي هو احل
الموت ١٥ ا حاص من احل الله له بله صلا ١٦ كما عرفت وانما الاول
ويمكن دفعه بان يقال ان عدم العلم بما مع يعاقب علم الله بانه يقتل محال
لا بعد ان يارم محالا هو انقلاب الاحل وانما مع يعاقب علم الله تعالى
بانه لا يقتل فانه ساء المصالح كون ذلك الوفاء هو الاستحلال واضح لان
القطع بذلك اما كان من جهة المانع بالقتل فمع عدم القطع به بل القطع
بعده بمعنى القطع بكون ذلك الوفاء هو الاحل فذهب الاشاعره له ١٧

احله بالقتل كما هو مذهب المعتزلة فيثبت لهم ان تكون نقص العهد قد
 قطع عليه الاجل لانه سبب لوجود القتل السبب لقطع الاجل ويحصل
 المصافه والحال انه لا دلالة له على شيء من ذلك اصلا لجوار أن يقال
 انه لو لم يقتل لما ت حتم الله ٧ في ذلك الوقت قطع كما هو مذهب
 اني الهذيل فلا مصافه بين استواء الموت بالقتل باستواء نقص العهد وبين
 القتل بالموت حتم الله في ذلك الوقت لأن الذي استوى باستواء نقص
 العهد انما هو الموت بالقتل لا الموت حتم الله وان يقال انه لو
 لم يقتل لجار أن يموت في ذلك الوقت اذا كان اجل موه متصلا باجل
 قتله وان لا يموت فيه اذا كان اجل موه متراجعا عنه كما هو مذهب
 عامة الاشاعرة فيثبت قول لو لم يوجد نقص العهد لم يحد القتل
 ولو لم يوجد القتل لجار أن يؤخر اجل الموت فنقص العهد رفع هذا
 الجواز ومنعه واوجب ضده وهو الموت بالقتل في ذلك الوقت مع
 عدم المسافه على هذا المذهب يثبت المطلوب لانه اذا اتى القتل
 باسماء نقص العهد محذور أن يؤخر الاجل بدعاء او طاعة على انه
 لا منافاة على المذهب الاول ايضا اد العاقل انما يقطع على المفسول الاجل
 الثاني الذي علم الله تعالى ان ذلك الذي سيؤخر اليه لو لم يقتل لا الاجل
 الاول الذي علم الله انه سيعمل فيه بسبب نقص العهد مثلا وتتميل
 الكلام في هذا المقام ان في المفسول ثلاثة مدهات احدها ان له
 احل اجل القتل بسبب عارضي واحل الموت حتم الله باسماء
 ذلك السبب فلو لم يقتل لعاش الى اجل اخر قطعها هو اجل الموت
 حتم الله فيكون العاقل قد قطع عليه اجله الثاني بالقتل لا الاول مع
 المقبول مست باجله انه ميت باجله الاول الذي هو اجل القتل لا الثاني
 الذي هو اجل الموت حتم الله وهو مذهب المعتزلة الثاني ان له
 احلا واحدا مطلقا هو اجل الموت وهو الوقت الذي قتل فيه ولا بد
 ان يموت فيه سواء وجد القتل او لم يوجد فلو لم يقتل لما قطع في ذلك

الفقير على هذا الدليل المير مع انه غير محرر في الكتب الكلامية المع
 المطولة والمختصرة ان حضرة الدكي الالمى ووالفاضل اللودعى من هـ
 لهذا التأليف كالعلة الغائية وحصرة ذى العطف والعطوفة سعدى بك
 افندى لاحظه الله تعالى بعين العناية وورعاه اكل الرعاية ووجاه ووقاه
 احى حياية ووقاه ووقاه كان قد تكلم مع الفقير في هذا البحث على وجه
 تحقيق ان اى المذاهب الثلاثة هو الحق فاقبت البرهان الساطع والدليل
 اللامع على ان مذهب اهل السنة هو الحق القاطع فعارضى على البداهة
 بهذه الآية الكريمة والحجة المستقيمة فلم يبق لى ملجأ الجأ اليه ولا
 مستند اعول عليه غير تفسير الامام فوجدت ما ترى فيه من الكلام والله دره
 على هذا الفكر الوقاد والذهن النقاد كأنه شهاب ناقب رضى على سائر
 الكواكب والله هو الموفق للصواب واليه المرجع والمآب ومنها
 ما اخرجه ابن جرير وابن مردويه عن الكتابى في قوله تعالى (محو الله
 ما يشاء ويثبت) قال يحو من الرزق ويزيد فيه ويحوي من الاجل ويزيد
 فيه فقبل له من حديثك بهذا قال ابو صالح عن جابر بن عبد الله بن
 رباب الانصارى عن النبي صلى الله عليه وسلم ومنها ما اخرجه ابن
 جرير عن الضحاك في الآية قال يقول استخ ما شئت واصنع في الآجال
 ما شئت ان شئت زدت فيها وان شئت نقصت وعنده ام الكتاب جملة
 الكتاب وعامه يعنى بذلك ما يستخ وما يثبت فهذان الاثران
 صريحان في المطلوب ومنها ما اخرجه الحاكم وصححه عن ابن عباس
 رضى الله عنهما قال لا ينفع الحذر من القدر ولكن الله يحو بالدعاء
 ما يشاء من القدر ومنها ما اخرجه احمد عن ما ذكره رضى الله عنه ان
 النبي صلى الله عليه وسلم قال لا ينفع حذر من قدر ولكن الدعاء ينفع مما
 نزل وبما لم ينزل فهذان صريحان في تسبب دفع القدر الذى هو
 تعيين المقتضى في وقت معين عن الدعاء وسيجىء تحقيق التفسير
 والقدر ان شاء الله تعالى ومنها ما اخرجه الخطيب وابن عساكر عن ابن

وجه وجهه فتأمل في هذا المقام فإنه من مطارح الافهام * واعلم ان المعتزلة
 حجة قوية على ان المقتول اجلين وعلى فساد القول بأنه لو لم يقتل لوجب
 ان يموت في ذلك الوقت قطعاً وهي قوله تعالى ﴿ولكم في القصاص حياة﴾
 نال الامام الرازي في التفسير الكبير احتجت المعتزلة على فساد قول
 اهل السنة في قولهم ان المقتول لو لم يقتل لوجب ان يموت قالوا اذا
 كان الذي يقتل يجب ان يموت لو لم يقتل فذهب ان شرع القصاص يزجر
 من يريد أن يكون قاتلاً عن الاقدام على القتل لكن ذلك الانسان
 يموت سواء قتله هذا القاتل او لم يقتله فحينئذ لا يكون شرع القصاص
 مفضياً الى حصول الحياة فان قيل انا انما نقول فيمن قتل لو لم يقتل كان
 يموت لافمن اريد قتله وان لم يقتل فلا يلزم ما قلتم قلنا ليس يقال
 فيمن قتل لو لم يقتل كيف يكون حاله فاذا قلتم كان يموت فقد حكمتم
 في ان من حق كل وقت صح وقوع قتله ان يكون موته كقتله وذلك
 يصحح ما ائزناكم به هذا كله الفاظ القاضي انتهى ما في التفسير الكبير *
 اقول وانت تعلم بما حررناه لك من المذاهب الثلاثة ان هذه الحجة غير
 قائمة على اهل السنة لعدم منافاتها لمذهبهم اذ يجوز أن يكون اجل موت
 المقتول على تقدير عدم قتله متأخراً عن اجل القتل فحينئذ يجوز أنه
 لو لم يقتل لعاش الى امد آخر هو اجل الموت فلا ينافيه كون شرع
 القصاص مفضياً الى حصول الحياة وانما ينافي مذهب ابي الهذيل
 اذ هو القائل بان المقتول لو لم يقتل لوجب ان يموت وكان الامام اراد
 باهل السنة بعضهم الموافق لابي الهذيل لاجتهورهم لكن الآية ظاهرة
 في مذهب المعتزلة اذ الاصل العموم وانما يستقيم هذا الاصل قطعاً على
 مذهبهم واما على مذهب اهل السنة فيستقيم جوازاً لا قطعاً ولهذا
 لم يتعرض الامام للجواب عن هذه الحجة مع شدة حرصه وقوة تمكنه
 من المصادمة والمنزاحة لهم والكر والفر معهم وتبع الصدق والردع عليهم
 حتى انه لم يبق للقوس من منزع ولا للسهم من صرعى وسبب اطلاع

ثبت وعنده ام الكتاب عليه السلام ومنها ما أخرجه ابن جرير و
 في حقه وابن مردويه والطبراني عن أبي الدرداء قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ﴿ان الله ينزل في كل ليلة سبعين ألف سورة﴾ اي نزول يلق بذاه كما هو رأي
 اساف او ينزل نزول تجل من التجليات لانزول جرم من المحلوقات
 بمعنى انه تعالى ينزل في تجليه على قدر استعلاء المتعالي عليه لا على
 حسب عظمته التي هي مستندة اليه كما هو مذهب الخلف والالجل كل
 شيء تجلي له دكا ﴿في ثلاث ساعات يسبق من الليل﴾ اي في كل واحدة
 منهم ينزل مرة والمراد بالساعة هنا الساعة التي هي لحظة من الزمان لا
 الساعة الفلكية التي هي عبارة عن جزء من اربعة وعشرين جزءا من
 مقدار دورة فلك فيسبح الذكر ﴿وهو الالوح﴾ في الساعة
 الاولى منها ﴿اي من تلك الساعات الثلاث وكيفية النسخ ما قال﴾
 صلى الله عليه وسلم ﴿ينزل في الذكر الذي لا ينظر فيه احد غيره﴾
 اي لا ينظر بالاجلي والا فلا يغيث عن نظره شيء كما لا يغيث عن علمه
 شيء ﴿فيهم جو ما يشاء ويثبت ثم ينزل الساعة الثانية الى الجنة عند﴾
 وهي داره التي لم ترها عين ﴿اي من اعيان البشر﴾ ولا تخاطب على قاب
 بشر لا يسكنها من بني آدم غير ثلاث الدين والسيدين والشهداء ثم
 يقول ﴿لو لم يكن ذلك لم ينزل الساعة الثالثة الى السماء الدنيا بروحه﴾
 وهو رئيس الملائكة جبرئيل ويجوز أن يكون الروح الأكبر وهو
 غير جبرئيل عليهما السلام ﴿ثم ملائكة فتنقص﴾ اي تزدحم فتقل
 من كثرة الملائكة ﴿فيقول قومي بعزتي﴾ اي تأتي ﴿ثم يطاع على﴾
 عباده فيقول هل من مستغفر فانغفر له هل من داع اجيبه حتى يعلى
 الفجر وذلك قوله تعالى ﴿ان قرآن الفجر كان مشهودا﴾ بقول
 يشهده الله وملائكة الليل والنهار ﴿ومنها ما أخرجه ابن جرير﴾
 عن قيس بن عباد قال ﴿بني العاصر من رجب هو يوم يحضر الله فيه﴾
 ما يشاء ﴿ومنها ما أخرجه ابن المنذر وابن أبي حاتم والبيهقي﴾

رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ ﴿كَانَ فِي بَنِي
 إِسْرَائِيلَ مَلِكٌ اسْتَوْلَى عَلَى مَدِينَتَيْنِ وَكَانَ أَحَدُهُمَا بَارًا بِرَحْمَةٍ عَادِلًا
 عَلَى رَعِيَّتِهِ وَكَانَ الْآخَرُ عَاقِبًا بِرَحْمَةٍ جَائِرًا عَلَى رَعِيَّتِهِ وَكَانَ فِي عَصْرِهَا
 نَبِيٌّ فَأَوْحَى اللَّهُ إِلَى ذَلِكَ النَّبِيِّ أَنَّهُ قَدْ بَقِيَ مِنْ عُمْرِ هَذَا الْبَارِ ثَلَاثُ سِنِينَ
 وَمِنْ عُمْرِ هَذَا الْعَاقِ ثَلَاثُونَ سَنَةً فَأَخْبَرَ النَّبِيُّ عَلَيْهِ السَّلَامُ رَعِيَّةَ هَذَا
 الْعَادِلِ وَرَعِيَّةَ ذَلِكَ الْجَائِرِ فَاحْزَنَ ذَلِكَ رَعِيَّةَ الْعَادِلِ وَاحْزَنَ ذَلِكَ
 رَعِيَّةَ الْجَائِرِ فَفَرَّقُوا بَيْنَ الْأَمْهَاتِ وَالْأَطْفَالِ وَتَرَكَوْا الطَّعَامَ وَالشَّرَابَ
 وَخَرَجُوا إِلَى الصَّحَرَاءِ يَدْعُونَ اللَّهَ أَنْ يَمْتَحِنَهُم بِالْعَادِلِ وَيُزِيلَ عَنْهُمْ الْجَائِرَ
 فَاقَامُوا ثَلَاثًا فَأَوْحَى اللَّهُ إِلَى ذَلِكَ النَّبِيِّ أَنْ أَخْبِرْ عِبَادِي أَنِّي قَدْ رَحِمْتُهُمْ
 وَاجْتَبَيْتُ دَعَاءَهُمْ فَجَعَلْتُ مَا بَقِيَ مِنْ عُمْرِ هَذَا الْبَارِ لَذَلِكَ الْجَائِرِ وَمَا بَقِيَ مِنْ عُمْرِ
 الْجَائِرِ لِهَذَا الْبَارِ فَرَجَعُوا إِلَى بَيْوتِهِمْ وَمَاتَ الْعَاقِ لِقَامِ ثَلَاثَ سِنِينَ وَبَقِيَ
 الْعَادِلُ فِيهِمْ ثَلَاثِينَ سَنَةً ثُمَّ تَلَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ﴿وَمَا يَعْزُبُ
 عَنْكَ مِنْ عَمْرٍ وَلَا يَنْقُصُ مِنْ عَمْرِهِ إِلَّا فِي كِتَابٍ﴾ فَانْظُرْ كَيْفَ آغَاثَهُمُ اللَّهُ
 تَعَالَى وَأَزَالَ أَحْزَانَهُمْ بِخُلُوصِ النِّيَّةِ وَالِدَعَاءِ وَقَصَمَ عُمْرَ صَاحِبِ الثَّلَاثِينَ
 ٢ إِلَى الْعَشْرِ وَضَاعَفَ عُمْرَ صَاحِبِ الثَّلَاثَةِ ٣ إِلَى الْعَشْرِ * وَمِنْهَا مَا أَخْرَجَهُ
 ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ جُرَيْرٍ وَابْنُ الْمُنْذِرِ وَابْنُ أَبِي حَاتِمٍ عَنْ مُجَاهِدٍ قَالَ
 ﴿قَالَتْ قُرَيْشٌ حِينَ أَنْزَلَ ﴿وَمَا كَانَ لِرَسُولٍ أَنْ يَأْتِيَ بِآيَةٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ﴾
 مَا نَرَاكَ يَا مُحَمَّدُ تَمْلِكُ مِنْ شَيْءٍ وَلَقَدْ فَرَّغَ مِنَ الْأَمْرِ فَأَنْزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ
 تَخْوِيفًا وَوَعِيدًا لَهُمْ يَمْحُو اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ مَا أَرَادَ أَنْ شِئْنَا أَحَدُثْنَا لَهُ مِنْ
 أَمْرٍ نَا مَشْتَكَا وَيُحْدِثُ اللَّهُ فِي كُلِّ رَمَضَانَ فَيَمْحُو مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ مِنْ
 أَرْزَاقِ النَّاسِ وَمَصَائِبِهِمْ وَمَا يَعْطِيهِمْ وَمَا يَقْصِمُ لَهُمْ ﴿فَهَذَا صَرِيحٌ فِي
 تَبْدِيلِ أَرْزَاقِ النَّاسِ وَمَا يَصِيبُهُمْ وَمَا يَعْطِي لَهُمْ وَمَا يَقْصِمُ وَهُوَ الْمَطْلُوبُ
 * وَمِنْهَا مَا أَخْرَجَهُ ابْنُ جُرَيْرٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ
 ﴿كَانَ لِلَّهِ لَوْ حَافِظُهَا مَسِيرَةُ خَمْسِ مِائَةِ عَامٍ مِنْ دَرَةِ بَيْضَاءَ لَهُ دَفْتَانِ
 وَابْقُوتُ وَالدَّفْتَانِ ٤ لَوْ حَانَ لِلَّهِ كُلُّ يَوْمٍ ثَلَاثَ وَسِتُونَ سَلْطَةً يَمْحُو مَا يَشَاءُ

ل
 ا
 ب
 س
 س
 ل
 ن
 م
 ن
 س
 ك
 و

الملائكة التي فيها الاعمال والكتاب الذي لا يدخله محو ولا اثبات .
 اما العلم الازلي لما تقدم انه قال لعلمه كن كتابا فيمكان كتابا واما
 الصحيفة التي يكتب فيها عمله واجله ورزقه واشق ام سعيد من بطن
 امه لانها عنوان للعلم الازلي كما قررناه سابقا لكن قوله (وعنده
 ام الكتاب) اي جملة الكتاب يرجع ان المقصود بالكتاب الذي لا
 يدخله محو ولا اثبات هو الصحيفة لا العلم الازلي ففكر « ومنها ما
 اخرجه ابن ابي شيبة في المصنف وابن ابي الدنيا في الدعاء عن ابن
 مسعود رضي الله عنه قال (في ما دعنا عبد فقط بهذه الدعوات الاوسع
 الله في معيشته يا ذا المن ولا يمن عليه يا ذا الجلال والاكرام يا ذا
 الطول لا اله الا انت ظهر الالاجين وجار المستجيرين وما من الخائفين
 ان كنت كتبني عندك في ام الكتاب شقيا فامح عني اسم المشقة
 واثبتني عندك سعيدا وان كنت كتبني عندك في ام الكتاب محرما
 مقترا على في رزقي فامح حرمانى ويسر رزقى واثبتني عندك سعيدا
 موافقا للخيرات فانك قلت في كتابك الذي انزلت به يمحوا الله ما يشاء
 ويثبت وعنده ام الكتاب) ومنها ما اخرجه عبد الله بن حميد وابن
 جرير وابن المنذر عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه انه قال وهو يلوف
 في البيت (اللهم ان كنت كتبني على شقاوة او ذنبا فامحه فانك
 تمحو ما تشاء وثبت وعنده ام الكتاب فاجعله سعادة ومغفرة)
 ومنها ما اخرجه ابن جرير عن كعب انه قال لعمر رضي الله
 عنه ما (يا امير المؤمنين لو لا آية في كتاب الله لا نبشك بما هو كائن
 الى يوم القيمة قال وما هي قال قول الله تعالى يمحوا الله ما يشاء ويثبت
 معناه ان الله تعالى علم ما هو كائن بواسطة الكتب الالهية
 او بغيرها لكن لما كانت هذه الآية تدل على المحو والاثبات
 فاننا لانأمنك بما اعلم لانه يبور أن يبدل الله ما اعلم انه واقع على كفية
 كذا ولا يوقعه او يوقعه على غير الكيفية التي اعلم وقوعه عليها فانظر

سبب الايمان عن قيس بن عباد قال رحم الله امر في كل ليلة العاشر
الشهر الحرام اما العشر من الاضحى فيوم النحر واما العشر من
الحرم فيوم عاشوراء واما العشر من رجب ففيه يمحو الله ما يشاء ويثبت
ونسيت ما قال في ذى القعدة رحم الله اراد أن كل يوم عاشر من كل شهر
من الاشهر الحرم له خصوصية وامر مبارك من الله تعالى فاما العاشر
من شهر ذى الحجة فيوم عيد ونحر وبركة وغفران واما العاشر من
شهر محرم فيوم غفران وسعة كذلك واما العاشر من شهر رجب فيوم محو
للشقاوة واثبات للسعادة ونسيت ما قال في اليوم العاشر من شهر ذى القعدة
* فان قلت قد اضطررت الآثار في تعيين وقت النسخ * ففيها
كالحديث السابق ما يدل على انه في رمضان * ومنها ما يدل على انه كل
يوم ومنها ما يدل على انه في الساعة الاولى من الساعات الثلاث * ومنها
ما يدل على انه في اليوم العاشر في شهر رجب فبأيها تأخذ * قلت تأخذ
بالكل اذ لا مانع من ان يكون النسخ في الساعة الاولى من الساعات الثلاث
التي تبقى من الليل والنسخ في رمضان وفي اليوم العاشر من رجب
داخل في النسخ الذي هو من آثار الثلاث وستين لحظة في كل
يوم وتخصيص رمضان واليوم العاشر من رجب والساعات الثلاث
من الليل بالذكر لاظهار شرف رمضان على الشهور والعاشر من
شهر رجب على الايام والساعات الثلاث على بقية الساعات ولا مانع
ايضا من ان تكون خارجة عنه زيادة على اثر الثلاث وستين لحظة
اذ لا دلالة للحديث على عدم النسخ خارجها * ومنها ما أخرجه ابن جرير
ومحمد بن نصر وابن المنذر وابن أبي حاتم وصححه عن ابن عباس
رضي الله عنهما في قوله تعالى رحم الله ما يشاء ويثبت رحم الله قال رحم الله من
احد الكتابين يمحو ما يشاء من احدهما ويثبت رحم الله رحم الله وعنده ام
الكتاب رحم الله اي جملة الكتاب رحم الله المقصود من احدهما الكتابين الذي يمحو
منه ما يشاء ويثبت هو اما اللوح المحفوظ او الصحف التي بأيدي

لا على نفسه بل على الله تعالى اوجب على نفسه ذلك تقصير
 واحسانا والا فلا يحب على الله شيء واجاب النبي الذي اوجب
 على نفسه الفاعل المختار بالاختيار لا ينافي الاختيار بل هو عين
 الاختيار ومنها ما اخرجه ابن الزيجار في تاريخه والفضلاء المقدسي
 المختار عن ابن عباس رضي الله عنهما انه قال قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم يؤمن من الهم خمسة لم يحرم من الهم الدعاء لم يحرم
 الاجابة لان الله تعالى يقول ادعوني استجب لكم ومن الهم التوبة
 لم يحرم القبول لان الله تعالى يقول وهو الذي يقبل التوبة عن
 عباده ويعفو عن السيئات ومن الهم الشكر لم يحرم الزيادة لان الله
 تعالى يقول لئن شكرتم لازيدنكم ومن الهم الاستغفار لم يحرم
 المغفرة لان الله تعالى يقول استغفروا ربكم انه كان غفارا ومن
 الهم التوبة لم يحرم الخائب لان الله تعالى يقول وما انتقم من شيء
 فهو يتلافه لكم فالتأخر الى ترتيب هذه الخمسة على الخمسة اذها ما يدل
 على ازدياد الرزق ام لا وقد روى الحكيم الترمذي في نوادر
 الاسنود عن ابي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم
 نحوه وابن مردويه عن ابن مسعود عنه عليه الصلاة والسلام
 ما ينالها من ابن ابي الدنيا والبيهقي في شعب الایمان عن ابي
 زهير يعني بن عمار بن مذهب عن ابيه عنه عليه الصلاة والسلام
 ما يقرب منه ومنها ما اخرجه البيهقي عن انس رضي الله عنه
 عن النبي ان سألني النبي صلى الله عليه وسلم فاعطاه ثمرة فقال الرجل
 سبعان الله لي من الانبياء يستدق ثمرة فقال له النبي صلى الله عليه
 وسلم او ما علمت ان فيها من قبل ذر كثيرة فانه آخر فاعطاه ثمرة
 فقال ثمرة من نبي لا يسارقني هذه الثمرة ما بقيت ولا ازال ارجو
 بركتها ابدا فاحمل له النبي صلى الله عليه وسلم بمعروفه اي بمسئ

من هذه الدعوات من مثل هؤلاء الذوات وإلى قول كعب الأحبار
 الذي عنده علم الكتاب هل يدلان على أنه تعالى محو ويثبت وهو
 مطلق في أفعاله لا يتقيد بشيء أم لا ﴿ قل كفى بالله شهيدا بيني وبينكم
 ومن عنده علم الكتاب ﴾ * ومنها ما أخرجه ابن مردويه ويعقوب
 ابن سفيان وأبو نعيم عن ابن عباس رضي الله عنهما قال كان أبو
 رومي من شر أهل زمانه وكان لا يدع شيئا من المحارم إلا ارتكبه
 وكان النبي صلى الله عليه وسلم يقول لئن رأيت أبا رومي في
 بعض أزقة المدينة لأضربن عنقه وإن بعض أصحاب النبي صلى الله
 عليه وسلم أتاه ضيف فقال لامرأته اذهبي إلى أبي رومي وخذي
 لثامه بدرهم طعاما حتى يسر الله فقالته أنك لتبعني إلى أبي رومي
 وهو من أفسق أهل المدينة فقال اذهبي فليس عليك منه بأس
 إن شاء الله فانطلقت إليه فضربت عليه الباب فقال من هذا قالت
 فلانة قال ما كنت لنا بزواره ففتح لها الباب فآخذها بكلام رقت
 ومد يده إليها فآخذها رعدة شديدة فقال لها ما شانك قالت إن هذا
 عمل ما عملته قط قال أبو رومي شككت أبا رومي أمه هذا عمل عمله
 منذ هو صغير لا تأخذه رعدة ولا يبالي على أبي رومي عهد الله إن
 عاد شيء من هذا أبدا فلما أصبح غدا على النبي صلى الله عليه وسلم
 فلما رآه النبي صلى الله عليه وسلم من بعيد قال مرحبا بابي رومي
 وآخذ يوسع له المكان فقال له يا أبا رومي ما عملت البارحة قال
 ما عسى أن أعمل يا بني الله أنا سر أهل الأرض فقال النبي صلى الله
 عليه وسلم إن الله حول مكتبك إلى الجنة فقال يمحوا الله ما يشاء
 ويثبت فهذا صريح في أن مكتبه قد كان في النار ثم حول إلى الجنة
 * ومنها ما أخرجه ابن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم عن قتادة
 في قوله تعالى ﴿ لئن شكرتم لازيدنكم ﴾ قال حق على الله أن
 يعطي من سئله ويزيد من شكره والله منم يحب الشاكرين فاشكروا

بقوله حتى تكون دابة ولأن قال له انجس ابا عبد الله ارفع ابا عبد

ثم دنا من جرحه باليد فداقه يده والنسابة تقدر من بين ادب من
امير المؤمنين قال انه رفع ابا عبد الله في حفظ الله وقال لي يا ربيع
اربع ابا عبد الله جازته واخذه بها قال فيمن جنت فقات ابا عبد الله
تلم محبتي لك قال انت منا محبتي ابي عن ابيه عن جده ان النبي صلى الله
عليه وسلم قال يرحم الله القوم منكم يرحم الله فقات ابا عبد الله شهيدت عالم
انسانا ووسعت عالم نعيم وقد دخلت ورأيتك شريك شفقتك
عندك فقلت اليه ذاك دعاء كنت ادعوه فقلت له دعاء فقلت عند
د مولد اليه ام يرحم الله عن ابيك الدنيا من قال بل محبتي
ابي عن ابيه عن جده ان النبي صلى الله عليه وسلم اذا سجد دعا
بهذا الدعاء فان يقول هذا الدعاء اخرج اليوم اجر مني بعثك الله لانام
را كوني بكلمات الذي لا يرام وارفعني بقدرتك على انت تقي
وربني فكم من سمعة انعمت بها علي قل لك يا شكري وكم من بركة
استلطني بها قل لك يا شكري فبادرني عند نعمته شكري فلم يحرمني
وباد من قل عند ملائكة شكري فلم ينكسني وباد من قل على الخلق يا فلان
يفض علي اسئلك ان تسلي علي عند علي آل محمد فبادرني وباد كنت
وتركت علي اراهم الم حيا بعد اللهم اعني على ديني بدنياي وعلى
آخري بالقرى واستغفرني فيما غبت عنه ولا تنظرني الى نفسي فيما
عسر ويسر الاغفر الذنوب ولا تقصد الماغفرة عني الا بتقدمات
دعوتك الى ما لا ينكره يا ابي املك شربا هيا اومد يدك اسبلا واستلكت
الدمعة من قل يا ابي املك تمام المسافة والملك الشكر على العافية
واسلك النجى الى الله والاسول والاقوة الا بالله العلي العظيم ثم
قاتل ذلك من المخرج والفتنة بعد هذا الدعاء الذي يربى ومنها
ما اخرجته الله وايدى ناهد والدسائي وان ما جدوا الحكيم الزمدي
وابن مسعود بن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما قال قال رسول الله

﴿ وما لبث الرجل ان استغنى ﴾ فانظر الى بركة الشكر ما اسرعه
 نمب الزيادة * ومنها ما اخرجه ابو نعيم في الحلية من طريق مالك
 بن انس رضى الله عنهما عن جعفر بن محمد بن علي بن الحسين
 رضى الله عنهم قال ﴿ لما قال له سفيان الثوري حدثني قال اما اني
 احذرك وما كثرة الحديث لك بخير ياسفيان اذا انعم الله عليك بنعمة
 فاحببت بهاؤها ودوامها فاكثر من الحمد والشكر عليها فان الله تعالى
 قال في كتابه لئن شكرتم لازيدنكم واذا استبطأت الرزق فاكثر من
 الاستغفار فان الله تعالى قال في كتابه استغفروا ربكم انه كان
 غفارا يرسل السماء عليكم مدرارا ويمددكم بأموال وبنين ويجعل لكم
 جنات ويجعل لكم انهارا ياسفيان اذا احزنك امر من سامعان او غيره
 فاكثر من لاحول ولا قوة الا بالله فانها مفتاح الفرج وكنز من كنوز
 الجنة ﴾ * ومنها ما روينا بسندنا من طريق الشيخ عبدالرحمن الكزبري
 الشامي عن اشياخه عن موسى بن سهل عن الربيع قال ﴿ لما استوفت
 الخلافة لابي جعفر المنصور بن محمد بن علي بن عبدالله بن عباس
 رضى الله عنهما قال لي ياربيع ابعت الى جعفر بن محمد بن زين العابدين
 ابن الحسين سبط رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال فقممت من بين
 يديه وقلت اى برية تريد أن تفعل واوهمته اني افعل ثم اتيت بعد ساعة
 قال الم اقل لك ابعت الى جعفر بن محمد فوالله لتأتيني به ولا قلنه شر قتلة
 قال فذهبت اليه فقات يا ابا عبدالله احب امير المؤمنين فقام معي فلهادنونا
 من الباب قام فخر له شفتيه ثم دخل فسلم فلم ير دعليه ووقف فلم يجلس ثم
 رفع رأسه فقال يا جعفر انت الذى آليت ٣ وكثرت حديثي ابى عن ابيه
 عن جده ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ﴿ ينصب للغادر لو آء يعرف به ﴾
 فقال جعفر حديثي ابى عن ابيه عن جده ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 قال ﴿ ينادى مناد يوم القيمة من بطان او قال من بطان العرش الا
 فليقم من كان اجره على الله فلا يقوم من عباده الا المتفضلون ﴾ فازال

بالاستفسار فتلا هذه الآية **وَمِنْهَا مَا اخَّرَجَهُ عَيْنٌ**

وابن جرير وابن المنذر عن قتادة ان ابن عباس رضي الله عنهما كان يقول ان نبي الله صلى الله عليه وسلم كان يقول **لا يقدر رجل على حرام ثم يدعه ايسر به الا مخافة الله الا ابدله الله في عاجل الدنيا قبل الآخرة ما هو خير له من ذلك** **فالتبديل بالاحسن** سبب عن مخالفة الله تعالى وهو المطلوب **ومنها ما اخبر به الطبراني في الاوسط عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال** **من جاع واحتاج فكشفه الناس وافضى به الى الله كان حقا على الله ان يفتح له قوت سنة من حلال** **ومنها ما اخبر به احمد في الزهد عن وهب قال** **يقول الله تعالى في بعض كتبه اني مع عبدي حتى يعطيني اعطيه قبل ان يسألني واستجيب له قبل ان يدعوني وان توكل على عبدي لو كادت السموات والارض حتمت له من بين ذلك الخرج** **والا تار الواردة في هذا المطلب تنبئ عن حصرها عند الرسالة وفيما ذكرناه كفاية واعلم ان هذه الترتبات والنسبات لزيادة العز والرفق والمساواة وعكسها على الدعاء والمادة او المعنوية ومنها ان الله تعالى يوجد هذه الاشياء الحيرية او الحيرية عند وجود الدالة او المعنوية فتكون الطساعة والمعنوية اسبابا مادية لوجود هذه الاشياء ولا بأس بذلك فانه امر ممكن وقد استبر عن وقوعه الصناديق فوجب علينا الانفساد به والعمل بموجبه ان قد استبراه من الغيبات التي هي مستحالة **مقالا** **فمن اعطى وعادة عند البعض الآخر كالا سنواء على امرين ورؤية المؤمنين لادانته تعالى في الآخرة وكذا قوله تعالى معنا** **فكونه ينزل الى السماء الدنيا وكونه يد ووجهه وكشفه الميت في قبره مع كونه بلا روح وكوزن الاعمال يوم القيمة مع انها اعراض لا تقوم بذاتها وكفى الخلاق على العبادات مع ان احدا من المنيب وادق من الشعرة الى غير ذلك مما هو مستحيل عملا عند اكبر الممال****

عليه وسلم ﷺ من أكثر الاستغفار جعل الله له من كل هم فرجا
 كل ضيق مخرجا ويرزقه من حيث لا يحتسب بها ومنها
 ما رواه ذوالنون عن سلم الخواص والدار قطنى فى السن والديلمى
 والرافى وابن النجار عن على كرم الله وجهه وأبو نعيم فى الحليمة
 عن مالك كلاهما عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أنه قال ﷺ من قال كل
 يوم مائة مرة لا اله الا الله الملك الحق المبين كان له امانا من الفقر
 والناس من وحشة القبر واستجاب بها الغنى واستقرع بها باب الجنة ﷺ
 * ومنها ما أخرجه الطبرانى وابن مردويه عن معاذ بن جبل رضى الله
 عنه سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول ﷺ يا ايها الناس اتخذوا
 تقوى الله تجارة يأتكم الرزق بلا بضاعة ولا تجارة ثم قرأ ومن يتق الله
 يجعل له مخرجا ويرزقه من حيث لا يحتسب * فقد رتب صلى الله
 عليه وسلم الفرج من الهم والمخرج من الضيق واثبات الرزق بالسهولة
 على الاستغفار والتقوى * ومنها ما رواه الشيخى ان عمر بن الخطاب
 رضى الله عنه خرج يستسقى بالناس فلم يزد على الاستغفار حتى رجع
 فقيل ما سألناك استسقيت فقال ﷺ طابت الغيث بمجاذيع السماء التى
 يستنزل بها المطر ﷺ ثم قرأ قوله تعالى (استغفروا ربكم انه كان
 غفارا يرسل السماء عليكم مدرارا ويمددكم بأموال وبنين ويجعل لكم
 جنات ويجعل لكم أنهارا) قوله بمجاذيع جمع مجدح وهو نجم
 من النجوم وقيل هو الدبران وقيل هى ثلاثة كواكب كالاناء فى تشبيها
 بالمجدح الذى له شعب ثلاث وهى ٣ عند العرب من الانواء الدالة على
 المطر شبه عمر رضى الله عنه الاستغفار بالانواء مخاطبة لهم بما يعرفونه
 وكانوا يزعمون ان من شأنها المطر لا انه يقول بالانواء وعن الحسن
 ان رجلا شكى اليه الجذب فقال له ﷺ استغفر الله ﷺ وآخر الفقر وقلة المال
 فقال له ﷺ استغفر الله ﷺ وآخر قلة ريع ارضه فقال له ﷺ استغفر الله ﷺ
 فقال له الربيع بن صبيح انك رجال يشكون انواعا فأمرتهم كلهم

في المنايا وفي الآخرة فنعني انه خلاف الظاهر لان معنى

اعطاء المطلوب لا يطلب على النعمة التي طلبها غيره في الوقت
 طلب فيه كما يدل عليه قوله تعالى ﴿ فاستجاب له ربه فصرف عنه
 سيئاته ﴾ بعد قوله تعالى ﴿ كما قال يوسف يوسف يا ربني اني
 اذنا في السجن ﴾ الآية وعلى نحو هذه الآية تدل
 على ان معنى الاجابة ما قلناه في القرآن العظيم كثير فاذا اعطى سبحانه
 العبد غير مطلوب به اعطاه مطلوبه على غير النعمة التي طلبها لم يكن
 مستجيبا دعائه اذ ذلك فيلزم خلاف الوعد من الله تعالى عن ذلك
 علوا كبيرا وانكر بعض العلماء جواز زيادة العمر والرزق
 ونقصهما وحلوا الآيات والآثار الواردة في ذلك على المعنى
 المجازي واخر جوها عن المعنى الحقيقي وقالوا معنى ازدياد العمر هو
 رؤية البركة فيه بالصحة والعافية والانسانية والزيادة فيه وتيسير
 عمل الطاعات الكثيرة واكتساب الذكر الجليل بالافعال الحسنة وكذا
 معنى زيادة الرزق هو البركة فيه والتلذذ في الأكل منه وانفاقه
 في محله واكتسابه من الحلال بالسهولة وسقاء العيش فيه وخلوه
 عن شوائب الخمر وتفهيمها بعكس هذه الاحوال طالعوا لانه اذا
 كان الله تعالى قد علم في الازل واراد وقدر فيه ان العبد
 مثلا يعيش الى الستين فقال ان تجاوزها او يموت دونها ونقصها
 او كان علم وقدر فيه انه لا يعيش اليها فقال ان يبلغها وكذا اذا
 علم واراد وقدر ان العبد يكون فقيرا فقتر عليه في رزقه فقال ان
 يكون غنيا كثيرا الرزق او علم وقدر انه يكون غنيا كثيرا الرزق
 فقال ان يستحق فقيرا فقتر الرزق والا لزم انقلاب العلم جهلا
 وتختلف الارادة والقسرة من الذي اراده وقدره وذلك يقال
 في حق العليم المريد القادر وانما ان لا يفي بالقدر او قلة
 وحدوده معاومة في الازل لا يمكن ان يتجاوزها والا لزم المنذور

ر الكحل ومع هذا فقد صدقنا بها وفوضنا امرها وعامها اليه
 والحق ومذهب السلف فلا ينبغي ان نصدق بهذه الترتيبات
 مع انها امور ممكنة وقد اخبر عنها الصادق صلى الله عليه وسلم بالتصديق
 بها اقرب الى العقل من التصديق بما مضى ولو فرضنا محاليتها لاتفق
 عنا وجوب التصديق بها ايضا وقد اخبرنا الله ورسوله عنها في ما مضى
 من الآيات والآثار غاية ما في الباب نكل علمها الى الله تعالى ولا نبحث
 عنها ولا نتجدها فكيف يكون مكذبين لما جاء به محمد صلى الله عليه وسلم
 نعوذ بالله من ذلك * فان قيل اذا كان الدعاء من الامور التي تحجب
 الخير والسعادة وتدفع الشر والشقاوة بل ربما تدفع القدر كما قررته
 فما بالنا ندعو ونستضرع في دفع بعض الاشعار والاقدار فلا تدفع عنا
 مع ان الله تعالى وعدنا بالاجابة والله لا يخلف الميعاد * قلت ذلك لفقد
 بعض شروط اجابة الدعاء اذ الاجابة لها شروط * منها الاكل
 من الحلال والكسب منه فقد ورد عنه صلى الله عليه وسلم **من أكل**
لقمة من الحرام لم يقبل عمله وفي رواية **﴿دعائه اربعين يوما﴾**
 هذا اذا اكل لقمة من الحرام فكيف اذا كان غذاء جسده كله بل
 منشأه من حرام * ومنها احضار القلب في الدعاء بان يعلم معنى
 ما يدعوه عند الدعاء * ومنها اخفاء الصوت كما قال تعالى **﴿ادعوا**
ربكم خفيا وخفية﴾ ومنها اعتقاد الاجابة لا ان يكون الداعي
 مشككا في تحقق الاجابة لا يدري انه هل يستجاب له ام لا فيازم عليه
 ان يوطن قلبه على حسن الظن بالله تعالى انه يستجيب له لان الله
 تعالى عند حسن ظن العبد به بل يجب عليه عقد قلبه على تحقق الاجابة
 من غير توهم خلافها والا فلا يكون مصدقا بما اخبر به القرآن فلا يتم له
 الايمان الى غير ذلك من الشروط التي تذكر في شغلها فلتراجع فاذا
 وجدت الشروط بأسرها وجدت الاجابة لا محالة وامامنا قاله البعض
 من ان الله تعالى يؤخر المطلوب الى وقت آخر او يعطيه عوضه

العلم فقد اختلف في معناه هل هو ضروري وما يدكر في
 فهو تنبيه وعلى تقدير أنه نظري هل يتحد أو لا بل ما عرفتوه به فهو
 شرح الاسم لا الماهية وعلى تقدير أن لا يتحد فاتعده أو اعتبره ذهب
 كل إلى بعض والتعريف بتعريف جامع مانع فليس هو ما شأوا شرح
 الاسم أو شرح الماهية أو تنبيه * قال في المواقف بعد ذكر
 عدة من التعاريف والتفاني في كل منها واختار أن العلم صفة
 توجب لمجدها تميزا لا يشتمل التقيض فاخرج ماعدا العلم من
 جميع الصفات بقوله توجب لمجدها تميزا لأنها توجب لمجدها تميزا
 بها عن غيرها لا تميزا بها بين غيرها من متعلقاتها فان القدرة
 مثلا تميز صاحبها عن ليس له قدرة وهكذا جميع الصفات ولا يميز
 بها صاحبها بين متعلقاتها بخلاف صفة العلم فان صاحبها بها يميز كما
 انه بها يميز واخرج ماعدا التصور والاعتقاد الجازم الثابت المطابق
 من الفان والوهم والشك والاعتقاد الغير الثابت كاعتقاد المقلد
 والثابت الغير المطابق كالجهل المركب بقوله لا يشتمل التقيض اذ معناه
 لا يشتمل ما تعاقب به ذلك التمييز التقيض وما تعاقب به ذلك التمييز هو
 المعلوم ودخول التصور الذي هو غير الشك والوهم على القول
 بانها تصورات في التعريف لا منافي التناقض بين التصورات من حيث هي
 تصورات فضلا عن احتمال التقيض * واعلم ان هذا التعريف انما يمتنع
 على مذهب من يدخل احساس الحواس بحسوساتها في نوع العلم
 كالاشعري ومن تابعه فانه جعل الابصار علما بالامر وهكذا واما
 على رأي من جعله نوعا آخر الادراك مقابلا للعالم كالجهور وهو
 الحق لموافقة للعرف واللغة فلا بد أن يزداد في التعريف قيد في المعاني
 كأن يقال توجب لمجدها تميزا في المعاني لا يشتمل التقيض ليخرج
 عنسه ادراك الحواس وقد غفل عن هذا من تكلم على التعريف ثم
 العلم هو اما اضافة بين العالم والمعلوم بها يكون العالم عالما والمعلوم

ور اقول هذا مع ما فيه من اخراج اللفظ عن حقيقته وصرفه
 امره من غير داع يعول عليه يرد عليه ما يرد على الاول بعينه
 بان نقول كما ان زيادة العمر والرزق معلومة ومقدرة في الازل
 فكذلك البركة والصحة والعافية والانفاس الطيبة وصفوة العيش
 وجميع ما ذكرتم معلوم ومقدر ايضا في الازل فما تعلق العلم والتقدير
 بعلمه فمحال ان يوجد او وجوده فمحال ان لا يوجد وايضا ان
 الصحة والعافية وازالها بما ذكرتم لها اوقلت معلومة وحدود
 موسومة على حد ما تعلق بهما العلم والتقدير الازليان لا يمكن ان
 يتجاوزهما على كل تقدير فلما لمنازلكم وما هيتم عنه وقسم فيه
 وما تقيسون به عن المعنى المجازي الذي اخترتم نجيب به عينه عن
 المعنى الحقيقي الذي اخترنا فاي داع الى اخراج اللفظ عن حقيقته
 مع بقاء الاعتراض بعينه بل الثواب والعقاب ودخول الجنة والنار
 ايضا قد تعلق بها العلم والتقدير الازليان فلا يمكن وقوع الكل الاعلى
 حد ما تعلق بها العلم والتقدير الازليان مع ان الله تعالى رتب حصول
 كل منها على الطاعة او المعصية ولو كان الترتيب هناك باطلا لكان هذا
 ايضا باطلا لهذه العلة بعينها فيلزم منه تعطيل الاوامر والنواهي اذ من علم الله
 تعالى وقدر أنه سيدخل الجنة فلا بد أن يدخلها على كل تقدير او علم وقدر أنه
 سيدخل النار فلا بد أن يدخلها على كل تقدير ايضا على مقتضى ما قلتم واللازم
 باطل بالضرورة فاللزوم مثله وهذا الالتزام مما لم يمكن دفعه فلبا
 مع انه يترتب عليه الزامات تذكر في آخر الباب الثالث ان شاء الله
 تعالى ﴿الباب الثالث﴾ في الادلة العقلية الدالة على جواز تبديل
 الشقاوة والسعادة والنقصان في العمر والرزق والزيادة وكيفية
 ترتيبها على فعل العبد الاختياري وانه ليس له حجة على الله والله
 الحجة البالغة وهذا البحث الشريف يتوقف على بيان معنى العلم
 والقدرة والارادة واقسامها وكيفية تعلقها بتعلقاتها * فنقول اما

متعارفة لبيوتها الخارجية واما منزلة منها مساوية لبيوتها من
 في المثل او آله كالعالم بالماديات واما شريعة وبتدعة كالعالم بالجبريات
 والمعدومات وهو عندهم من مفولة الكيف ومعنى الصورة للمعدوم
 عندهم ان للمعدوم وجودا ظاهريا غير متأسل بحيث لو امكن تحققه
 في الخارج وتحقق ذلك للمعدوم لكان اياه وتلك الصورة مطلقة من
 حيث قيامها بالذات علم ومن حيث ذاتها معلوم قالوا لان الساقول
 قد يعقل ما هو نوعه من عدم صرف والتعقل انما يتصور بيان
 شيئين واذ ليس للمضاف اليه وجود في الخارج فكأن في الذهن
 واذ لزم القول بالصورة في هذه الصورة لزم القول بها في جميع
 الصور لان الادراك معنى واحد لا يضاف الا بالاضافة الى المدرك
 والمدرك فباللزم في فرد منه لزم في الكل وهو المطلوب وقد مر
 الجواب عن هذا فلا دخل واورد عليهم ادوار منها ما لا امام
 الرازي من انه لو كان العلم حصول الصورة المساوية التي ربما تسمى
 ماهرة الشيء لزم من تصور الحرارة مثلا كون الذهن ساذرا وهو مع
 فساده يستلزم اجتماع التقيضين كالحرارة والبرودة عند تصورهما
 واجيب بالفرق بين الصورة والهوية فان الهوية جزئية متفوفة بالحوادث
 فاعلا للمضافات ترتيب عليها الآثار والصورة كلية غير ذلك لا تتغيرها
 الاحكام ولا ترتب عليها الآثار وهذا لا يلزم من ادراك الكرم
 والبخل والامان والكفر انما هي النفس بها مع ان من شأنها الانساق
 بها فالان من شأنها الانساق بها الى وقد زاد الحليون هذه
 اخرى لاحتياجهم اليها في بعض الاجوبة وهي انه فرق بين حصول
 المدرك في المدرك وبين حصوله عنده والاول يستلزم انصافه به
 لا الثاني وحصول الصورة من قبل الثاني لا الاول واقول
 ان هذه المقدمة مع عدم الاحتياج اليها فيما زعموا على ما سألنا
 عليه يرد عليها ما قيل اذا لم يكن حصول الصورة في الذهن حصولا

ما وهذه الاضافة لابد منها في كون شيء عالما بالآخر ولم يثبت غيرها فلهذا
 فتصر عليها جمهور المتكلمين واما صفة ذات اضافة فهناك امران
 العلم والعالمية واليه ذهب جمع منهم وهذا التعريف يمتشى على
 المذهبين لاننا قلنا ان تلك الصفة توجب التمييز بنفسها بلا واسطة
 تعلق بل هي نفس التعلق فهو المذهب الاول لكنها حينئذ تكون
 من الامور الاعتبارية الغير الموجودة في الخارج كما هو رأى
 المتكلمين في المقولات النسبية ماعدا الاين فيخرج العلم القديم عن
 التعريف وان قلنا انها توجب التمييز بواسطة تعلقها فهو المذهب
 الثاني فيكون لها وجود قائم بالنفس فتكون من الامور الموجودة
 في الخارج فلا يخرج العلم القديم عنه وهذا ايضا مما غفل عنه المتكلمون
 على التعريف واثبت القاضي وراء العلم والعالمية اضافة اما لاحد
 فيكون هناك ثلاثة امور اول كل منهما فيكون اربعة امور وهذا
 زيادة نعمة في الطهور ههنا وما يرد على المذهبين من ان التعلق
 لا يتصور الا بين شيئين متغايرين وذا مفقود في علم الشيء بنفسه
 اذ لا تغاير بين الشيء ونفسه وبالعالم بالعدومات اذ لا وجود للمضاف
 اليه في الخارج مدفوع بان العالم من حيث هو عالم يغير نفسه من
 حيث هو معلوم ولو بالاعتبار وهو كاف في صحة التعلق وان الاضافة
 انما تتوقف على الامتياز للمضاف اليه والامتياز له لا يتوقف على
 وجوده لا ذهنا ولا خارجا اذ قد يحصل بمجرد شبيهه وشبهه كما قال
 به اهل الشيخ وعند الحكماء العلم هو الوجود الذهني اعني الصورة
 الحاصلة عند العقل من حيث هي حاصلة عنه وتلك الصورة اما
 عين الحقيقة المدركة المتحققة في الخارج ويسمى العلم الحضورى
 وعلم البارى عندهم من هذا القبيل لان المدرك حاضر بنفسه عند
 المدرك لا يحتاج الى اتزان صورة منه مساوية له كالعلم بالنفس
 وصفاتها فان النفس مدركة لنفسها واصفاتها بلا واسطة صورة

الادراك وقد عرفت عدم الاحتياج الى هذه المقدمة مع ما ردد
 ومنها ان المدرك بالحس او العقل هو هذا الموجود العيني

المواد وهذا الصوت فاقول بانه صورة منه لانفسه سفطة واجيب
 بان المدرك هذا الشخص لكن ادراكه يحصل صورة منه عند المدرك
 يحصلها فيه او في آله * اقول قد عرفت ان الحاضر لا يحتاج الى الاتزاع

٢

عندهم فهل هذا الارجوع عن المذهب الالهم الا ان يقال انها تحصل
 بنفسها عند المدرك من غير اتزاع لها من المدرك فحينئذ يكون الفرق

الحسوس

الحاضر فلا يحتاج

الى الصورة

الا ان يرى

الحسوس

النسبة فقط

ما لم الحاضرة

بين العلم الحسوسى والعلم الحسولى مجرد الاتزاع فى الثانى وعدمه
 فى الاول ان الكل بصورة لكنه يشكلى فى ادراك النفس لذاتها

ولصفتها اذ لا يحتاج فيه الى الصورة كما انه لا يحتاج الى الاتزاع
 ومنها ان الادراك لو كان الحسول لكان المدرك للحسوسات

هو الخيال او الرطوبة الجليدية اذ حصول الصورة فيها لا فى النفس فلو قلنا
 ان المدرك هو النفس لم يكن الادراك هو الحسول بل هو آخر واجيب

٣ من ان الحسوس

الاتزاع لا يتناول

الحسول الادراك

بان ادراك الحسوسات هو الحسول عند المدرك لا يحصل فى الآلة
 لا الحسول فى الآلة وفيه امر فتذكر ٢ * ومنها انه لو كان مجرد

الحضور عند الحس كافي فى الادراك لكان الحاضر الذى لا ينفك اليه
 النفس مادركا وليس كذلك وجوابه ٣ مع ما فيه ع مر فلا تغفل * ومنها

سبامع عدم اتزاع

النفس به اول

بعدم الاستزاع

انكم جعلتم الصورة العلمية التى هى عرض قائم بالنفس ثابتة بالهبة
 للموجود العيني الذى ربما يكون من الجواهر بل نفس ماهيته مع ان

كون العرض القائم بالنفس الجزئية جزئيا واتزاعه بالهبة العرض
 لا جواهر ونفس ماهيته ضرورى وايضا يعلمون العلم ثابتة نفس الصورة

٤ من القول بال

على الاستزاع

وان العكس

بصورة متزاع

وتارة حصولها مع ظهور الفرق واجيب بعدم منافاة كونها عرضا
 من حيث قيامها بموضوع هو النفس اكونها جوهرا من حيث وجودها

فى الخارج لا فى موضوعه بعدم منافاة جزئيتها من حيث قيامها بالنفس
 الجزئية لكليتها من حيث مطالقتها للافراد وبان نسبة الحسول الى

أفيا واتصاف الذهن بالعلم ضروري فكيف يكون العلم عبارة
 ١. واجاب عنه العلامة التفتازاني بان الصورة قد تؤخذ من حيث ان
 الحصول نفسها فتكون عرضا قائما بالنفس حاصلاتها حصولا متصلا
 اتصافيا فتكون موجودا عينيا كسائر صفاتها وقد تؤخذ من حيث
 ان الحصول غيرها فتكون صورة وماهية للموجود العيني الذي ربما
 يكون من الجواهر فلا تنصف بها النفس * اقول يرد عليه انه ان
 اراد بكون الحصول نفسها انها تعتبر حصولا محضا فتكون عرضا
 فلا يكون العلم حينئذ من مقولة الكيف بل من مقولة الاضافة وهو
 اعتراف بمذهب المتكلمين وان اراد أن الحصول ليس امرا زائدا
 عليها بناء على امتناع قيام العرض بالعرض وقد اعترف بان حصولها
 في الذهن حينئذ حصولا اتصافيا عاد المخدور فيكون كالرحى الدائرة
 وهي لم تبح مكانها على انها حينئذ تكون جوهرها اذا كان ذو الصورة
 من الجواهر لا عرضا تأمل * ومنها ما لا امام ايضا وهو أن الادراك
 اذا كان نفس الحصول كان المدرك هو الذي له الحصول وكان الجسم
 الحار مدركا للحرارة واجيب بان الحصول الاتصافي لا يستلزم الحصول
 الادراكي فيما من شأنه الادراك ففما ليس من شأنه الادراك اولى قبل
 هذا الايراد مبنى على استلزام الحصول الاتصافي الحصول الادراكي
 والحق ان الكل بصورة منتزعة * قلت عدم استلزام الحصول الاتصافي
 الحصول الادراكي لا يلزم منه ان يكون الكل بصورة منتزعة بل
 الغاية انه يتوقف الاستلزام على التماثل النفس فان حصل الالتفات
 حصل الاستلزام والا لا وايضا كون الكل بصورة منتزعة ينفي العلم
 الحضورى وقد قالوا به * ومنها لزوم عدم التماثل بين الصورة
 وذى الصورة في ادراك النفس لذاتها وصفاتها واجتماع المثلين واجيب
 بان التغاير الاعتباري كاف وبان التماثل المانع من الاجتماع انما هو بين
 الهويتين لا بين الصورة والهوية وبان الحصول الاتصافي غير الحصول

اناروا على انفسهم عواصف الاشكال فتراهم كالصورۃ ۱۱

الهواء نمتاب يما ونبالا فتارة يقولون بالعينية * وتارة بانعيرية *
وتارة هي كايقة * وتارة جزئية * وتارة بالانتزاع * وتارة
بالاختراع * وتارة هي حصول * وتارة ذوالحصول * وتارة قائمة
بنفسها * وتارة قائمة بنفس العالم بها * فقد حاروا انفسهم كلها * لا يجدون
عنها مصرفا * وهذا هو الذي الجأهم الى ما اشتهر عنهم من القول
بان الله تعالى لا يعلم الجزئيات لما روا ان لكل ذي صورة صورة ولو علم
الله تعالى كلا من تلك الصور بنسبها مع احوالها المتغيرة لزم
تكرر علمه وتغيره ويلزم منه تغير ذاته وتكررها لان علمه من لوازم
ذاته بل هو عين ذاته عندهم شككوا بانه تعالى لا يعلم الجزئيات
بنصوصياتها اعني على الوجه الجزئي بل على الوجه الكلي فهربوا
من شنيع تلي ربحهم لكن وقفوا في المنع منه في الواقع وناول ذلك
من ادخل رقبته في ربقة افواياهم * وانقادت نفسه بازمة اباطيلهم *
بالم يخرجهم عن شدة دور انه * ويدور وهو في مكانه * من ان علمه
تعالى واحد بسيط اجمالي بحيث تنبسط عنده جميع تلك الصور دفعة
واحدة بصورة وحدانية في مبدأ التفاضيل الاجزاء في الخارج كمن
علم مسئلة فاستل عنها طائفة من اجواب عنها في دفعة دفعة من غير
تفاضيل قال وهو علم بالوصول لا بالقوة لمصور صورة الكل عند
المادة وعدم التميز بالفعل لا بالتفني وعدم وجود الاجزاء * اقول
ايست شري بل بهذا الامبرد بتغير في التغير وهل عدم التميز بالفعل
العدم علم بالفعل ولو تفصيلا وهو نقص يجب تنزيه الله عنه وهل
مثل هذا العلم الاكمل من يرى اعماء كثيرة دفعة فلا شك ان الكل
قد حصل في الرتبة الجليدية دفعة بصورة واحدة لكن لو سلم عنها
هل يقدر على ان يشجب عن كل منها تفصيلا من غير ملاحظة ثانية
شلاوه ما لو استبقى النظر الى كل منها في المرة الاولى فلا شك في

ورة في العقل نسبة الوجود الى الماهية في الخارج فلا زيادة الا
تبار ومن ههنا قد يجعل العلم نفس الصورة \therefore اقول ان اراد بقيامها
بالنفس حال اخذها من حيث الحصول فقيامها بها وجزئيتها مسلم
لكنها تكون حينئذ اضافة لا كيفا او حال اخذها من حيث ذاتها
فقيامها بهسا وجزئيتها بمنوع كيف وانها حينئذ ربما تكون جوهرها
لكونها نفس ماهية الموجود الذي ربما يكون من الجواهر كما اعترف به
الحبيب نفسه على انها في المعدوم لا تكون من الامور الموجودة على
التقديرين فضلا عن كونها كيفا وجوهرها ثم ان قياس نسبة الحصول
الى الصورة على نسبة الوجود الى الماهية قياس مع الفارق لان الماهية
لا تكون تارة جوهرها وتارة عرضا كما زعموه في الصورة ثم انهم مع
بقاء هذه الاشكالات عليهم يرد عليهم اشكال لا محيص لهم عنه الا
بالقول بالشبح وهو ما اعترف به رئيسهم ابن سينا حيث قال ان المستحيل
لا يحصل له صورة في العقل ولا يمكن ان يتصور شيء هو اجتماع
التقيضين بل تصور المستحيل انما يكون على سبيل التشبيه بان يعقل
بين السواد والحلاوة امر هو الاجتماع ثم يقال مثل هذا الامر لا يمكن
بين السواد واليباض او على سبيل النفي بان يحكم العقل بانه لا يمكن
ان يوجد مفهوم هو اجتماع التقيضين كالسواد واليباض انتهى
فاذا لزم القول بالشبح والمثال في هذه الصورة لزم في جميع الصور لما
قالوه بعينه من ان الادراك معنى واحد لا يختلف الا بالاضافة الى
المدرك والمدرك ثابت لفرد منه ثبت للفرد الآخر وما هو جوابهم
فهو جوابنا \therefore واعلم ان الكل متفق في الصورة الا ان اهل
الشبح لما يقولوا باتحاد الصورة بذى الصورة بل هي عندهم مثال له
ومع هذا فالعلم عندهم ليس \therefore ذلك المثال بل اضافة او دقة ذات
اضافة اليه اراحوا ارواحهم واشباحهم من شوائب الشبهات واهل
الصورة لمسا قالوا بالاتحاد ومع هذا فالصورة عندهم نفس العلم

على شارح

ب حيث

نا خلاف

به اللفظي

نام عنده

قول بالاتحاد

ة بذى

ة عنده

ء وعدم

معه عند

ن ومنشأ

لغلة عن

الصورة

العلم عند

، ومضافا

العلم عند

يقدر أن يجيب عنها تفصيلا من غير ملاحظة ثانية وتقاس
 صيرة في مدركتها على البصر في مدركاته وهذا نقص في حق العبد
 في حق الرب بل العبد يقدر على الخروج من هذا النقص
 بأن يلاحظ المسئلة تفصيلا والله لا يقدر على ذلك في زعمهم والا
 رجع المخدور المذكور وايضا العلم الاجمالي ان كان بصورة واحدة
 فكيف يطابق صوراً متعددة او بصور متعددة ففصيلي لا اجمالي
 والعجب كل العجب حيث قالوا ان علمه تعالى عين ذاته وانه
 حضوري ثم قالوا هو عبارة عن صورة واحدة اجمالية فان كان علمه
 تعالى صورة متزعة يلزم قدم الاشخاص حتى تتزع منها الصورة
 او يلزم حدوث علمه فيلزم حدوث ذاته لانه عينها وايضا هو خلاف
 ما عرفوا به العلم الحضوري اذ هو حضور المدرك بحقيقته وذاته
 عند المدرك وان كان علمه حضور المدرك اي المدرك الحاضر بحقيقته
 فكذلك يلزم اما قدم الاشخاص او حدوث العلم الذي هو عين
 الذات وان كان علمه صورة مختزعة فمع انه خلاف العلم الحضوري
 يلزم ان تكون ذاته التي هي عين علمه مختزعة ثم يلزم على كل التقادير
 ان يكون تعالى عين المخلوقات ان قلنا ان الصورة العلمية هي عين
 الحقائق الخارجية بل يلزم في العلم بالمتع والممدوم امتناع ذاته
 وعدمها او يلزم على بعضها ان يكون عين المخلوقات وعلى البعض
 الاخر كيفاً من الكيفيات ان قلنا انها غيرها مساوية لها كما اضطرب
 به كلامهم * وتزلزلت اقدامهم * وتحيّرت افهامهم * واختلجت
 او هاهمهم * والكل لا يقول به عاقل * فضلا عن فاضل * فالحق
 ما عليه اهل الحق من ان العلم اضافة او ضمة ذات اضافة وان العلم
 الاجمالي قسم من العلم الحادث ليس من القديم في شيء وان علمه
 تعالى بل سائر صفاته اولية لها تعلقات اولية بالنسبة الى الازليات
 والمتجددات باعتبار أنها مستجد وفيما لا يزال بالنسبة الى المتجددات

الصورة الحاضرة التي هي باعتبار حضورها تسمى عاريا وباعتبار
 في نفسها معلوما بمعنى انها لو وجدت في الخارج ووجد ذلك الم
 كانت عينه وعند المتكلمين اضافة الى الصورة التي هي مثال وشيخ
 للمعلوم اوصفة ذات اضافة اليها فاعلم ان العلم عند الكل تابع للمعلوم
 سواء كان تصوريا او تصديقا وان كان علم الله تعالى لا يوصف بأنه
 تصور او تصديق لان معنى ان العلم متأخر عن المعلوم ان هذا محال
 في حقه تعالى بل بمعنى انه تعالى يعلم الشيء كما يقع هو في حد ذاته وان
 العلم والمعلوم يتطابقان والاصل في هذه المطابقة هو المعلوم ألا يرى
 ان صورة الفرس على الجدار مثلا انما كانت على هذه الهيئة
 المخصوصة لان الفرس في حد نفسه هكذا ولا تصور أن يتمكن
 الحلال بينهما فان المحال مثلا نفسه اعطاك العلم به انه محال فلا اثر
 لعلمك فيه بل لعلمك منه اثر فلا تدخل للعلم في وجوب الفعل
 وامتناعه وسلب القدرة والاختيار والا لزم ان لا يكون الله تعالى
 فاعلا مختصرا لكونه عالما بافعاله وجودا وعدما اذا علم الله عدمه
 فمتنع المصور او وجوده فمتنع عدمه وواجب المصور ولو كان
 للعلم دخل في هذا الوجوب والامتناع لطل الاختيار فاقاله الكلبي
 من ان العلم تابع للمعلوم التصديقي لا التصوري بخلاف الظاهر لان
 العلم اذا كان تابعا للوقوع الذي هو النسبة والنسبة لا تصور الا بعد
 تصور المتبين فالضرورة ان يكون تابعا لاطرافها ولان الادراك
 معنى واحد فاجاز امرده بجاز للمرد الآخر وما امتنع على فرد منه
 امتنع على الفرد الآخر والعجب من هذا المذيق كيف ايد كون
 العلم هو الصورة الذهنية المطابقة لذي الصورة وفي تميز المدومات
 في ذواتها من غير وجودها في الخارج وفي المذهن ثم ادعى عدم
 تبعية العلم للمعلوم التصوري والعجب من هذا انه عند هذا البحث
 من نقاش الابحاث وانعلم ان هذا المقام مقام عظيم كرم فيه

تتمثل والجواب ان التماسل في الانشادات غير محال لانه ينقطع
نطاق الاعتبار مع ان دليله معارض نقلا بماصرح وعقلا بانه لو
علم البعض دون البعض لزم الترجيح بالامر جمع لان مقتضى العالمية
هو الذات بنفسها او بواسطة العلم والاملاودية امكان العلم بالمعلومات
ونسبة الذات الى الكل متساوية فلو اختص علمه بالبعض دون
البعض لكان لخصص وهو محال لا متناع احتياج الواجب الى المخصص
في كالاته الى شئ فلا بد ان يعلم كل شئ وقد ادعى الجلال الدواني
وتبعه الكاظمي محالية التماسل في الانشادات اللازم من علم الله
تعالى بعلمه ويعلمه بعلمه وهكذا زاعمين ان هذا هو الذي اجاب
الحكماء الى القول بالعلم الاجمالي وايداه بانه كما يلزم التماسل في
الانشادات وهي ليست بامور اعتبارية قطعا على زعمهما يلزم اجتماع
مفهومات غير متناهية بالفعل في آن واحد اذ علمه تعالى بعلمه ويعلمه
بعلمه وهكذا ليس بطريق التعاقب والالزم عدم استكمالها بالفعل
بل دفعة واحدة فلا بد من القول بالعلم الاجمالي مهربا من لزوم
عدم علمه بالكل * اقول وانت تعلم ما في القول بالعلم الاجمالي من
القص الذي يحجب تنزيه الله عنه مع ان اجتماع المفهومات الغير
المتناهية بل الصور الحقيقية في آن واحد وارد عليهم فان قالوا
يعلمها دفعة واحدة بامر بسيط فنقول هل هي عندكم الانفس
العلم فكما يلزمكم اجتماع المفهومات يلزمكم التكثر في العلم الذي
مهربتم عنه ولو بالقوة وهو محال على الله لان علمه واحد بالقوة
والفعل بل ليس له تعالى صفة كمال بالقوة فكيف يكون له فيها صفة
نقص ولاي شئ يكون اجتماع المفهومات الاعتبارية الذي يلزمنا
محالا ولا يكون اجتماع المفهومات الحقيقية الذي يلزمكم محالا
هل هذا الا ترجيح المرجوح بل قلب المستحيل ممكنا بل
واقعا نسأل الله الهداية واذا عرفت ان العلم عند الحكماء هو

الارادة المشتركة بين الحيوان عنه تعالى لانها عندهم سالمة ملام
 الفعل او الترك وهي منفية عن الواجب لا يرد الاعتراض المذكور عما
 ان العرب بت نوع من الارادة وهي الارادة القديمة لا يطلق الارادة لكن
 يرد على ما فسر وانه الارادة المشتركة بين الحيوان ما يرد على المعتزلة
 فانذار وبعينهم نفاذ على الحكماء في نفى الارادة عنه تعالى فقال معنى
 ارادة الله تعالى فعله انه ليس بمره ولا ساد ولا مغلوب ومعنى ارادته
 فعل غيره انه امر به وهذا اشنع مما ارتكبه الفلاسفة لانهم وان
 فسروها بنوع من العلم لكنهم لم يجوزوا تخلفها عما اراد الله وهذا
 البعض جواز تخلفها عنه حيث فسرهما بالامر كيف وقد امر نبي
 كل مكاتب بالايان ﴿ولو شاء ربك لآمن في الارض بجمعهم جميعا﴾
 وقال الاشعري ارادة الشيء نفس كراهة ضده اذ لو كانت منها او
 ضدها لما جاز اجتماعهما ولو كانت مخالفة لهما لجاز اجتماع كل منهما مع
 ضد الاخرى كالخلاوة المخالفة لاسود تجتمع مع ضده الذي هو
 البياض لار. ضد كراهة الضد نفس ارادة الضد واذا انقضى التماثل
 والتضاد والتعالف ثبت الاتحاد وهو المطلوب واجيب باننا لا نسلم
 لزوم حواز اجتماع كل من المتخالفين مع ضد الآخر لجواز أن يكونا
 متلازمان ويمتنع اجتماع الملزوم مع ضد الملزم وايضا ربما يرد
 شيء ولا يخطر بالبال سده فضلا عن ان يستتبعون مكرها
 وبهذا يعلى حكم القاضي باستلزام ارادة الشيء كراهة ضده وقال
 المازدي وسائر المتأخرين وهو الاصح انها صفة بها يرجع انفعال
 احد مقدوريه من الفعل والترك واجتنبوا بان الذين يستتبعونها
 الى القدرة سواء اذني يجوز أن يقع بها هذا يجوز أن يقع بها هذا وكل
 واستقدورنا وقوعه بها فاستتبعته الى الاوقات المعينة سواء فكما يمكن
 ان يقع في وقت الذي وقع فيه يمكن ان يقع قبله او بعده فالارادة
 ترجع احد الذين وتخص وقوعه في احد الوقيتين واعتراض

لم * وحارت فيه افهام * ولذا اطنبا فيه الكلام * وان لم نشبعه
 بل الاشباع * لضيق صدر هذه الرسالة عن كثرة الشقاق والنزاع *
 لكن بحمد الله تعالى كشفنا عن وجوه بعض المخدرات القناع * فهايك
 بالنظر السديد * واياك والتقليد * واما الارادة فقد اختلف
 في تفسيرها على اقوال مع ان كون معناها واضح عند العقل مما يشهد
 به الوجدان فقال كثير من المعتزلة هي اعتقاد النفع لان نسبة القدرة
 الى طرفي الفعل على السواء فاذا حصل اعتقاد النفع في احد طرفيه
 ترجح على الاخر عند القادر واثرت فيه قدرته وقال بعضهم هي
 ميل يعقب اعتقاد النفع لان القادر كثيرا ما يعقد النفع في شيء
 ولا يريد ما لم يحدث هذا الميل ورد المذهب بان الارادة قد توجد
 بدون اعتقاد النفع او ميل يعقبه فلا يكون شيء منهما لازما للارادة
 فضلا عن كونه نفسها فان الهارب اذا عرض له طريقان متساويين
 في النجاسة من جميع الوجوه يختار احدهما بمجرد ارادته من غير
 توقف في طلب المرجح واعتقاد نفع او ميل وقالت الفلاسفة هي
 العلم بما هو عند العالم كمال وخير واعترض عاينهم بان الارادة
 لو كانت نوعا من العلم لاختصت بذى العلم واللازم باطل لان
 الحركة بالارادة مأخوذة في تعريف مطلق الحيوان وانما جعلوها
 نوعا من العلم لانهم لما ذهبوا الى انه تعالى موجب بالذات لا فاعل
 بالاختيار وعلموا ان في نفي الارادة عنه شناعة والحقا لافعاله تعالى
 بافعال الجمادات حاولوا اثبات كونه تعالى مريدا على وجه لا يتنافى
 كونه تعالى موجبا ولذا فسروها ايضا بكون الفاعل علما بما يفعله
 اذا كان ذلك العلم سببا لصدور ذلك الفعل حال كون العالم غير
 مغلوب في فعله ولا مكره عليه والله تعالى عالم بذلك فيكون مريدا
 وانما قالوا اذا كان ذلك العلم سببا لصدور ذلك الفعل لان علمه
 تعالى عندهم سبب لا فاضة المعلوم الى عالم الوجود ولاجل انهم نفوا

الارادة باحدهما ترجع على الآخر وترتب على ذلك التعاقب و
 او عدم في الوقت المعين فاذا جاء وقته المعين تعاقبت القدرة والارادة
 به تعاقبا موجدا له في الحال بالفعل فوجد وعلى هذا فكما ان للقدرة
 تعاقبين تعلق في الازل مصحح وآخر فيما لا يزال موجد كذلك
 الارادة تعلقان تعلق في الازل مرجح ومخصص وآخر فيما لا يزال
 موجد مع القدرة وهذا مفهوم من كلام بعض المشايخ والمفهوم من كلام
 البعض الآخر انه يكفي التعاقب الازلي للارادة فيما اريد ولا يحتاج الى
 تعلقها مرة ثانية فيما لا يزال لان التعاقب الاول مستمر غير منقطع فلا يحتاج
 القدرة في اليجاد الى تعلق الارادة مرة ثانية بل تكفي باستمرار التعلق
 الاول فالارادة ترجع وتخصص والقدرة تصحح ثم توجد وقبل القدرة
 تصحح فقط والتكوين يوجد بناء على ان القدرة لا تتعلق باحد
 بل في الفعل الا في الازل تعاقبا مصححا لايجادا فيما لا يزال وعند
 مجيء وقته فالذي يوجد بالفعل انما هو التكوين وان ارادته تعالى
 ثم الكائنات وبالعكس بمعنى ان كل ما تعاقبت به فهو كائن وكل ما هو
 كائن فهو الذي اراده الله تعالى وان لم يكن مرضيا ولا أمورا به بل ربما
 يكون منهيا عنه خلافا للمعتزلة في الاصاين ذهبا الى انه تعالى يريد
 من الكفار والعصاة الايمان والطاعة ولا يقع ما اراده ويقع منهم
 الكفر والمعصية ولا يريد بها وهو مبني على ان الارادة عين الامر
 كما تقدم وهو ضروري البطلان ﴿ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن﴾
 واما القدرة فقل هي صفة تؤثر على وفق الارادة يعني سواء كانت
 آثارها مختلفة كالقوى الحيوانية او لم تكن مختلفة كالقوى الفلكية
 فعرض بالقيس الاول لا يؤثر كالعالم وان توقف تأثير القدرة عليه
 وبالنسبة ما يؤثر الاعلى وفق الارادة كالقوى النباتية والعنصرية
 وقيل هي صفة مبدأ لأفعال مختلفة اي سواء كانت على وفق الارادة
 كالقوى الحيوانية او لم تكن على وفقها كالقوى النباتية فخرج

٩ عطف على
 مدخول اعلم

إن هذا التفسير لا يكشف عن حقيقةها اذ لا نسلم وجود صفة
 إنسان لانها اذا تساوت نسبتها الى الطرفين احتيج في التعاقب باحديهما
 الى مخصص وينقل الكلام اليه فيدور او يتسلسل اولا فيلزم الايجاب
 والجواب ان نسبتها الى الطرفين سواء * لكن لكونها تابعة للادراك
 يرجح بها التساؤل ايا شاء * واذا تقرر هذا فاعلم ان الارادة غير
 الشهوة التي هي ميلان النفس نحو الامور المستلذة لانها تفسارقها
 في الوجود فان المريض قد يريد ما لا يشتهي * كشراب دواء كرهه *
 وقد يشتهي ما لا يريد * كالذي يبطىء مرضه بل يزيده * ولشدة
 تعاقب الارادة بالقوة الادراكية كشدة تعاقب الشهوة بالطبيعة الجلية
 كما ان ضدها وهو الكراهة مغايرة للنفرة التي هي ضد الشهوة وانه
 لا فرق بين المشيئة والارادة الا عند الكرامية حيث جعلوا المشيئة
 صفة واحدة ازلية تتناول ما يشاء الله بها والارادة حادثة متعددة بتعدد
 المتعلقات وهذا ٧ باطل لانه يوجب كونه تعالى محالا للحوادث
 لو قامت به وقيامها بنفسها على ما هو رأي الجبائية ضروري البطلان
 فان ما يقوم بنفسه كيف يكون صفة ولان صدور الحادث من الواجب
 تعالى لا يكون الا بالاختيار فيتوقف على الارادة وهكذا فيدور
 او يتسلسل والكل محال * والارادة قديمة كالعلم قديمة وهي
 مالم تسبق بالعدم كارادة الله تعالى وحادثة وهي خلافها كارادة المحدثات
 * واعلم ان الارادة القديمة لا تنتهي ولا تنتهي متعلقاتها بمعنى انها
 لا تدخل تحت حدة لا تتجاوز كافراد نعيم الجنان وما فيها من الاشخاص
 الباقية انواعها وانها تتعلق بالمتعاق على حد ما يتعلق العلم والقدرة به
 لان القدرة كما سنقرر نسبتها الى الكل سواء فتتعلق في الازل بالفعل
 او التزك فيما لا يزال تعاقبا معنويا لا يرجح به احدهما على الآخر
 ولا يترتب عليه وجود او عدم بل ولا تخصص في احد الاوقات
 بل تتعلق مصححا لا يخلو فيها لا يزال في احد الاوقات فاذا تعلق

٦ تشبيه بمغايرة
 الارادة للشهوة
 فهو مربوط
 بقوله ان الارادة
 غير الشهوة
 ٧ اى حدوث
 الارادة وتعدد
 بتعدد المتعلقات
 سجد

عمم فاستعمل في كون الشيء مطلقا حيوانا او غيره بهذه الحية
نقل الى لازم القدرة بالنسبة الى المقدور وهو امكان حصوله
مع امكان بقاء عدمه ونقل ايضا الى ماهو كالجلوس للقدرة بالمعنيين
وهو الصفة المؤثرة سواء كان تأثيرها بالايجاب او بالاختيار وسواء
كانت آثارها مختلفة اولا والقوة بهذا المعنى هي مبدأ للتغير في آخر
من حيث هو آخر ولهذا قلنا ان القوة اعم من القدرة بالمعنيين
هذا ولهم في اثبات معنى القدرة طرق * احدها مالا يمدانى من المعتزلة
من انه العلم بتأتى الفعل من بعض الموجودين وتعدده على الغير كتأتى
الكتابة من زيد دون عمرو بل ربما يتأتى الفعل من بعض الاشخاص
ويتعدى عليه غيره كتأتى القراءة من عمرو دون الكتابة فهذا العلم دال
على ان في زيد صفة بها تمكن على الكتابة دون عمرو وفي عمرو صفة بها
تمكن على القراءة دون الكتابة ورد بان الممنوع من الفعل قادر عليه
عندكم مع العلم بتعدده عليه فطريقكم مسدود لا يقال الممنوع يتأتى منه
الفعل على تقدير ارتفاع المانع لانا نقول ويتأتى ايضا من العاجز
على تقدير ارتفاع العجز عنه فلم كان ذلك قادرا عندكم دون هذا
* قلت لكن الحق ما قاله العلامة التفتازانى من ان بينهما فرقا لان
الفعل يتأتى من الممنوع وهو بحاله في ذاته وصفاته والتغير في امر
خارج بخلاف العاجز فانه يتغير من صفة الى اخرى * الثانى مالا يجابى
من انه العلم بصحة الشخص وانفساء الآفات عنه ورد بان النائم
كذلك مع انه ليس بقادر الالهى الا ان يقال ان النوم آفة * الثالث
ما لجمهور المتكلمين من انه لو جدان فان العاقل يجد من نفسه ان له
صفة بها يتمكن من حركة البطش وتركها دون الرعشة ليست من
قبيل القصد والاختيار ولا من قبيل الاحرام خلافا لما نسب الى
ضرار وهشام من ان القدسية على البطش نفس اليد وعلى المشى
نفس الرجل وهكذا وليست هي سلافة الاسباب والآلات خلافا

ت آثاره على نمط واحد كالقوى الفلكية فين التعريفين عموم
 ١. خصوص من وجه اصدقهما على القوى الحيوانية وصدق الاول
 دون الثاني على القوى الفلكية وصدق الثاني دون الاول على القوى
 النباتية فان قيل القدرة الحادثة لا تدخل في شيء من التعريفين لانها
 غير مؤثرة عندنا كما سيحیی فلا بد من القول بكون فعل العبد بقدرته
 على ماهو مذهب المعتزلة او بنفي قدرة العبد اصلا كما هو مذهب
 الجبرية قلنا ليس المقصود من تأثير مطلق القدرة تأثيرها بالفعل بل اعم
 مما هو بالقوة او بالفعل اى صفة من شأنها التأثير والقدرة الحادثة
 كذلك وان لم تؤثر بالفعل لوقوع متعلقها بقدرة الله تعالى فلا يلزم
 الذهاب الى احد المذهبين والقول بقدرة الله تعالى مع حدوث
 المقدورات على ماهو رأينا وثبتت القدرة الحادثة قبل الفعل على
 ماهو رأى المعتزلة يؤيد ما ذكرنا اذ لو كانت قدرة الله تعالى مؤثرة
 في المقدور بالفعل في الازل لتأثير الحساد له فيه لزم قدم المقدورات
 في الوجود وكذا لو كانت القدرة الحادثة حين وجودها مؤثرة
 بالفعل في مقدورها في ذلك الحين لم تكن متقدمة على الفعل على
 هو المفروض وكلا الازمين باطل فكندا الملزومين والقوة اعم
 من القدرة على المعنيين اذ هي صفة مبدأ للتغير في آخر من حيث هو
 آخر سواء كانت آثارها على وفق الارادة اولا وسواء كانت الآثار
 مختلفة اولا فتصدق على القوى العنصرية دونهما وانما قيد تعريف
 القوة بالحثية للاشعار بانه يكفي التغير الاعتباري بين المؤثر والمؤثر
 فان النفس المعالجة لنفسها في تهذيب اخلاقها مؤثرة من حيث هي معالجة
 مؤثرة من حيث هي معالجة واعلم ان لفظ القوة كما قال بعض الافاضل مناه
 المتعارف عند الجمهور هو أن يتمكن الحی من الافعال الشاقة ثم
 نقل منه الى سببه المسمى قدرة وهي صفة بها يتمكن الحی من الفعل والترك
 بالارادة والى لازمه ايضا وهي كونه بحيث لا يفعل سريعا ثم

وجوبه وهم عباد واتباعه ومالنا برزهم مع قيام النص القاطع.
 والدعوه وخالف في المعنى الثاني للشمول ايضا طوائف فمنهم من قار
 ن المصادر عنه تعالى العقل الاول بلا واسطة فقط وهو مصدر لعقل
 ونفس وفلك وهكذا يترتب المعلولات مستندا بعضها الى بعض فالفاعل
 للافلاك عقول والحركاتها نفوس والحوادث بعض هذه المبادئ
 او الصور او القوى بتوسط الحركات والافعال المعدنية صورها
 النوعية والافعال النباتية والحيوانات نفوسها وهم الفلاسفة ومنهم
 من قال ان كل ما يقع في عالم الكون والفساد من الحوادث والتغيرات
 مستندة الى الافلاك والكواكب بما لها من الاوضاع والحركات
 والاحوال والاتصالات وهم الصابئون والمنجمون ومنهم من قال
 ان حوادث هذا العالم مستندة الى امتزاج العناصر والقوى والكيفيات
 الحاصلة بذلك وهم الطبيعيون ومنهم من اسند الشرور والقبائح الى
 الشيطان وهو قريب من مذهب المجوس واسند الافعال الاختيارية
 للانسان وغيره من الحيوانات اليهم وهم المعتزلة وهذه هي مسئلة
 خالق الاعمال وتأتي قريبا ان شاء الله تعالى وما تقدم من النصوص
 يرد ذلك كله مع ان ادلة الكل في نفسها مضمحلة فراجعها ان شئت
 في المطولات والقدرة الحادثة ما سبق بالعدم وهي لا توجد الا مع
 الفعل عندنا لا قبله خلافا للمعتزلة وهذا مبنى على امتناع بقضاء
 الاعراض كما هو عند الاشعري لانها لو وجدت قبله لانعدم فيلزم
 وجود المقدور بدون القدرة والمعلول بدون العلة وهو محال وقد
 عرفت ان القدرة القديمة ليست من قبيل الاعراض فلا يرد التقص
 بها وورد المعتزلة بانها بعد تسامح امتناع بقاء الاعراض يجوز ان تستمر
 بتجدد الامثال الى وقت الفعل كالعالم وغيره مما هو قبل الفعل فلا يلزم
 وجود المقدور بدون القدرة واجيب بان وجود المقدور حينئذ
 ان كان بالقدرة الزائلة يعود المحذور المذكور او بالحاصلة وقت

بشر بن المعتز في الحادثة واختاره الامام لان هذه صفة عدمية
لا تؤثر والقدرة بما يؤثر * قلت ولو كانت هي سلامة الاسباب
والآلات لزم ان يتصف كل من فيه سلامة الاسباب والآلات
بكل ما يتصف به كل واحد من سالى الاسباب والآلات
واللازم باطل ضرورة فتكون غيرها وهو المطلوب * والقدرة ايضا
قسيان قديمة وحادثة فالقدرة ما لم تسبق بالعدم كقدرة الله تعالى
عند الكل وكقدرة المجردات ايضا عند الفلاسفة وهي موجودة
قبل الفعل وبعده مستمرة ازلا وابدا ليست من قيل الاعراض
واعلم ان قدرة الله تعالى غير متناهية بمعنى ان جواز تعلقها لا ينقطع
وشاملة لكل بمعنى ان تعلقها لا يقتصر على البعض لان مقتضى
للقادرية هو الذات والمصحح للمقدورية هو الامكان ولا تميز قبل
الوجود يخص البعض دون البعض وللنصوص الدالة على شمول
قدرته تعالى لكل « والله على كل شيء قدير » وقد يفسر شمول
قدرته لكل بانواع الذات والصفات من الموجودات واقع بقدرة
وارادته ابتداء بحيث لا يؤثر سواء كما هو مذهب اهل الحق والنصوص ٢
القاطعة الدالة اجمالا على انه خالق كل شيء وتفصيلا على انه خالق
السموات والارض وجاعل الظلمات والنور وخالق الموت والحياة
الى غير ذلك من الجواهر والاعراض شاهدة ٣ بذلك واما الاستدلال
عليه بدليلي التوارد والتنافع ففيه ما فيه ولذا تركناها وخالف في
المعنى الاول لاشمول طوائف منهم من قال انه تعالى لا يقدر على
خالق الشرور حتى الاجسام المؤذية وانما القادر على ذلك فاعل
آخر يسمى امره وهم الجبوس ومنهم من قال انه لا يقدر على
خالق الجهل والكذب والعظم وسائر القبائح وهم النظام واتباعه
ومنهم من قال انه لا يقدر على مثل مقدور العبد وهم الكبي واتباعه
ومنهم من قال انه لا يقدر على نفس مقدور العبد وهم الجبائي واتباعه ومنهم
من قال انه لا يقدر على ما علم انه لا يقع لامتناعه ولا على ما علم انه يقع

القول الاول لازم على القول الثاني اذ لا شك في ان القدرة المتة
على الفعل هي القدرة بمعنى القوة التي هي مبدءاً لافعال مختلفة بحيث
اذا انضمت اليها ارادة احد الضدين حصل ذلك الضد لا المستجمعة
لجميع شرائط التأثير بالفعل كما هو عند المعتزلة او لجميع شرائط التسبب
العادي كما هو عندنا والا لوجب صدوره عقلاً او عادة عندها
فلا تكون متقدمة عليه وهو خلاف المفروض وهذه القدرة اعني
التي هي بمعنى القوة لا يمكن ان تؤثر في المقدور ما لم تستجمع لجميع
شرائط التأثير كانهضام الارادة للعبد والمباشرة في الفعل مثلاً عند المعتزلة
او لجميع شرائط التسبب العادي كانهضام ارادة الله تعالى وقدرته مثلاً
عندنا والا لزم وجود المعلوم بدون علته التامة فالفعل حين التكليف
به غير مقدور بالفعل فلا بد من الذهاب الى ما ذهب اليه اهل الحلق
من انه يكفي في التكليف كون الفعل مما يصح ان تتعلق به القدرة
في الجملة وان المنوع من الفعل غير قادر عايشه كالزمن وان القدرة
الواحدة لا تتعلق بمقدورين اذ لا يمكن ان تتعلق بثنين معاً في وقت
واحد فتؤثر فيهما كما عرفت بخلاف القدرة التي هي قبيل الفعل
لانها لا ترتب على تعاقبها بهما حيثما ايجاد وتأثير ولو ترتب فانيس
في آن واحد كما مر وان القدرة التامة لا تكون الا مع الفعل فقد
انهدم بهذا التقرير اساس المعتزلة من اصله واصالهم من اسه واما
حديث امتناع بقاء الاعراض الذي هو اس لمذهب اهل السنة
فهي على ثلاث مقدمات اثبت كل منها اصعب من خبط القناد
فالتعويل على ما قلنا واذ اثبت ان القدرة المستجمعة مطلقاً لا تكون
الا مع الفعل فنقول المؤثر الحقيقي في فعل العبد اما قدرة الله تعالى
وحدها او قدرة العبد وحدها او مجموع القدرتين وعلى الاول اما
ان لا يكون للعبد كسب واختيار ابداً وهو مذهب الجبرية وبطلانه
ضروري للفرق الظاهر بين حركة المرئش وحركة المختار او

لقد اعترقتم بانها مع الفعل ثم قالت المعتزلة لو لم تكن القدرة
 لامع الفعل ولم تتعلق به الاحال وجوده ومعنى تعلّقها به ايجاد
 ٣٣ يلزم ايجاد الموجود وتحصيل الحاصل وايضا يلزم امتناع التكليف
 لان التكليف بالفعل انما يكون قبل حصوله ضرورة انه لا معنى لطالب
 حصول الحاصل واذا كانت القدرة منع الفعل لاقبله كان الفعل قبل
 الوقوع غير مقدور فاذا كلف به قبل وقوعه لزم التكليف بما لا يطاق
 ولزم منه ان تكون جميع التكاليف تكاليف بما لا يطاق ورد الاول بان
 لزوم ايجاد الموجود وتحصيل الحاصل مبنى على تأثير القدرة الحادثة
 وهو ممنوع ولئن سلم فانما يلزم ايجاد الموجود بالوجود الذي هو اثر
 ذلك اليجاد وهو غير مستحيل انما المستحيل ايجاد الموجود بوجود
 سابق وهو غير لازم ورد الثاني بانه يكفي في التكليف كون الفعل
 مما يصح ان تتعلق به قدرة العبد في الجملة كايان الكافر بخلاف ما لا يصح
 ان تتعلق به قدرة العبد اصلا كخاق الجسم بل نقول مناط التكليف
 انما هو القدرة بمعنى الاستطاعة التي هي سلامة الاسباب والآلات
 والجوارح وهي موجودة قبل الفعل وبعده ويتفرع على هذه
 المسئلة ان الافعال مستندة الى قدرة الله تعالى على القول الاول والى قدرة
 العبد على الثاني وان المنوع من الفعل غير قادر عليه على القول
 الاول اذ لا فعل حينئذ فلا قدرة وقادر عليه على الثاني لان القدرة
 موجودة والمنع لا ينافيها وانما ينافي المقدور وان القدرة الواحدة
 لا تتعلق بمقدورين على القول الاول لان تعلّقها بهما انما يكون حين
 وجودها اذ لا وجود لها قبل وجودها على ما هو المفروض فيلزم
 تسبب اثنين متخالفين عن مؤثر واحد في آن واحد وهو محال
 وان كان التسبب عاديا وتعلق بهما على الثاني اذ لا مانع من تعلّقها
 بكليهما في آن واحد تعلق صحيح لا تعلق تأثير او تعلق تأثير لا في
 آن واحد واقول الحق ان التكليف بما لا يطاق كما انه لازم على

بقدره العبد بالاستقلال قطعاً وهذا الزام للخصم القائل بالاستقلال.
 لتحقيق المذهب اذ لا يلزم من عدم استقلال قدرة العبد في فعله
 استقلال قدرة الله تعالى فيه ولا يرد النقص بفعل الباري تعالى لان
 المرجح انه اولى هي الارادة القديمة * ومنها ان فعل العبد اما معلوم
 الوقوع لله تعالى فيجب او الالاقوع فيمتنع وان كان في نفسه ممكناً
 فان قيل المعلوم عند الله تعالى وقوعه بقدرة العبد واختياره قلنا
 فلا بد أن يختاره وهذا ايضا الزام للخصم اذ لا يلزم من وجوب اختياره
 له ان لا يكون واقفاً بقدرته والنقص بفعل الله تعالى غير وارد لان
 علمه تعالى ليس سابقاً على ارادته فيجب مطابقتها لا علم قبل تعلق
 الارادة بل تعلق العلم والارادة به معا فهو تعالى متعكن من الفعل
 والترك حين التعلق فلا وجوب كذا قاله العلامة الشافعي * اقول
 يكفي في ورود النقص سبق تعلق علمه تعالى على تعلق ارادته بالذات
 ولا يحتاج الى تداخل ما بين التعلقين ولا يلزم من عدم سبق العلم
 للارادة عدم سبق التعلق على التعلق فالصواب ترك هذا الدليل
 من اصله * ومنها انه لو كان فعل العبد بقدرته فلو اراد تحريك جسم مع
 ارادة الله تعالى سكونه فلما ان يتفق ما اراده في الوقوع او الالاقوع
 فيجتمع الضدان او يقع احدهما دون الآخر فيلزم الترجيح
 بلا مرجع وعليه منع ظاهر فانظر * ومنها انه لو قدر العبد على فعله
 لقدرة على اعادته لكن اللازم باطل * ومنها لو قدر عليه لقدرة على مثله
 واللازم باطل ايضا * ومنها انه لو قدر عليه لقدرة على خالق الجسم
 اذ لا يصحح سوى الحدوث والامكان واللازم ضروري البطالان
 * ومنها انه لو قدر على فعل الايمان لكان فعله اشرف من فعل الباري
 كخلق الشيطان تعالى الله عما يقول الظالمون علواً كبيراً * ومنها انه
 لو قدر على افسائه لما صح سؤال الايمان ولا الشكر عليه مع انه
 ما مؤثر به * واما النقلة فمنها ما ورد في معرض التمدح بانه الخالق لكل

الامعان للعبد كسب واختيار وهو مذهب الكسبية وعلى الثاني
فاما ان تؤثر فيه قدرة العبد وحدها بطريق الوجوب وامتناع
التخلف وهو مذهب الفلاسفة او بطريق الصحة والاختيار وهو
مذهب جمهور المعتزلة وعلى الثالث فاما ان يتعلق جميعا باصل الفعل
وهو مذهب الاستاذ منا والنجار من المعتزلة وامتناع اجتماع علتين
مستقلتين على معلول واحد يبطله واما ان تتعلق قدرة الله تعالى
باصل الفعل وقدرة العبد بوصفه ككونه طاعة او معصية كما في لطم
اليتيم تأديبا او ايداء وهو مذهب القاضى وقريب من مذهبنا
والمعتزلة لما اتفقوا مع الحكماء على القول بتأثير قدرة العبد بالاستقلال
لم يتميز مذهبهم عن مذهب الحكماء الا بامر خارج عن التأثير وهو
القول بوجوب ذلك التأثير على العبد عقلا وامتناع انفكاكه عنه
عند الحكماء واختيار العبد فيه عند المعتزلة فلم يبق النزاع الا بيننا
وبينهم فقول لنا على خالق الله تعالى لافعال العباد دلائل عقلية
ونقلية * فن العقلية ان فعل العبد ممكن وكل ممكن فهو مقدور لله تعالى
فلو كان بقدرة العبد ايضا لزم اجتماع المؤثرين المستقلين على اثر
واحد وهو باطل فلا بد أن يكون بقدرة الله وحدها وهو
المطلوب * ومنها لو كان العبد خالقا لافعاله لكان علما بتفاصيلها
(الا يعلم من خلق) لكن اللازم باطل فكذا الملزوم فكانت بقدرة الله
وقد يقرر هكذا لو لم يكن العبد علما بتفاصيل افعاله لم يكن خالقا
لها لكن اللازم حق فالملزوم مثله فكانت بقدرة الله تعالى * ومنها
لو كان فعل العبد واقعا بقدرته واختياره لكان متمكنا من فعله
وتركه وحينئذ يحتاج الى مرجح لاحدهما على الآخر وذلك
المرجح يكون من العبد لغرض الاستقلال فينقل الكلام الى صدور
عنه وهكذا فيتمسك او ينتهي الى مرجح لا يكون من العبد فثبت
على تقدير الاستقلال عدم الاستقلال وهو محال فلا يكون واقعا

البطلان والجواب ان هذا انما يرد على المجرة النافين لقدرة
واختياره الاعلى من يجعل فعل العبد متعلقا بقدرته وارادته واد
نكسبه وحقيق عزمه وان المدح والذم قد يكون باعتبار المحلية دون
القاعية وان الثواب والعقاب حق الله فيتصرف في حقه من غير لية
والنكاييف والبعة والوعد والوعيد دواع الى ارادة الفصل
او التارك لخلق الله تعالى على ان من الفسادات ما يلزمكم ايضا كبطلان
استقلال العبد بقاء على وجوب الفعل وامتناعه لوجود المرجح
او عدمه وتعلق علم الله تعالى بوقوعه او لا ووقوعه كإمارة * ومنها ان
الافعال القبيحة يوجب من الحكيم خالقها كالظلم والشرك واثبات الولد
والجواب انا لانعلم القبح العقلي ولو سلمناه فانما القبيح كسب فعل
القبيح لا خالقه بل ربما يكون خالقه عاقبة حميدة ومصالحة فيكون
حسنا بخلاف الكسب فان العبد لا يعلم ان فيه مصالحة بل يعلم انه
مفوت للمصالحة * ومنها ان فعل العبد واجب الوقوع على وفق ارادته
فلو كان باجبال الله لما كان كذلك لجواز أن لا يحدده عند ارادته بل
عند كراهته والجواب انه لو سلم وجوب الوقوع يقع على وفق
ارادته الموافقة لارادة العبد عادة * ومنها انه لو كان الله خالقا
لافعال المخلوقين لكان فاعلا لها وصح اتصافه بها فيكون
كافرا ناسيا فاسقا شاربا للخمر الى ما لا يحصى والجواب ان
هذا هذيان وحماسة او عنف ووقاحة لان الفعل انما يتصف
به حقيقة من قام به لا من اوجده والا لزم ان يكون
الله تعالى اسود ابيض الى غير ذلك من الاعراض لانه خالقها
* قلت بل يلزم منه بطلان مذهبهم بمجرد قولي لهم مذهبكم
باطل لان الله تعالى خالق لي هذا الكلام فيتصف به فيكون هو
المتكلم ه القائل مذهبكم باطل فانها لا تسمى لا بلسان ولكن
تعمى المطلوب التي في السطور ولا عجب من عوامهم وجهالهم

لا معن وحده كقوله تعالى ﴿ هل من خالق غير الله ﴾ لا يخلقون
 فاشيئاً وهم يخافتون ﴿ الاله الخلق والامر ﴾ وعلى نحوها كثير
 ﴿ ومنها قوله تعالى ﴾ والله خلقكم وما تعلمون ﴿ اما على المصدرية
 المستغنية عن الاضرار فظاهر واما على الموصولية فلشمولها الافعال
 التي يكسبها العبد من الحركات والسكنات والاوزاع والهيئات
 اذ فيها النزاع لا في الايقاع ﴿ ومنها الآيات الدالة على انه تعالى هو خالق
 الاعراض كقوله تعالى ﴿ وانه هو انفسك وابكى ﴾ كتب
 في قلوبهم الايمان ﴿ هو الذي يسيركم في البر والبحر ﴾ ما يمكن
 (الاله) الى غير ذلك من الآيات ﴿ ومنها الآيات الدالة على ان جميع
 النعم من عنده تعالى ومن جملة النعم الايمان والطاعات ﴿ ومنها قوله تعالى
 ﴿ قل كل من عند الله ﴾ ﴿ ومنها الآيات الدالة على انه تعالى فعال لما
 يريد ولا شك ان ارادته تعالى متعاقبة بالكل ﴿ ومنها الادعية القرآنية
 الواردة في طلب الايمان والتوفيق والهداية واقامة الصلاة وغير
 ذلك من الطاعات ﴿ ومنها الاحاديث الدالة على ما ذكرنا تفصيلاً وعلى
 ان كل كائن فهو من عند الله وبتقديره ومشيتيه اجمالاً ﴿ ومنها اجماع
 الصحابة ومن بعدهم قبل ظهور اهل البدع على ان كل شيء فهو
 بتقدير الله ومشيتيه ولا بد لهم بذلك من مستند قاطع حتى ان
 المتقدمين من المعتزلة لقرب عهدهم باجماع السلف على انه لا خالق
 الا الله كانوا يمنعون من تسمية العبد خالقاً لافعاله ثم اجتراً المتأخرون
 على هذه التسمية ولم يتحاشوا منها ﴿ سبحان الله عما يشركون ﴾
 وقد استدلوا على ان العبد خالق لافعاله بادلة عقلية ونقاية ايضاً
 ﴿ فن العقاية انه لو لا استقلال العبد بالفعل لبطل المدح والذم والامر
 والنهي والثواب والعقاب وفوائده الوعد والوعيد وارسال الرسل
 وانزال الكتب وبطل الفرق بين الكفر والايمان والاساءة
 والاحسان وقيل النبي والشيطان مع ان ذلك البطلان ظاهر

القدرة تتعاق بال فعل او الترك على حدة ما تعلق به العلم تعلقا مخصصا لاحدهما فتكون القدرة تابعة للعلم التابع للمعلوم فتكون تابعة للمقدور الذي هو المعلوم وسمعت ايضا ان الارادة تتعاق باحدهما على حدة ما تعلق به القدرة والعلم تعلقا مرجحا ومخصصا للمقدور في احد الاوقات فتكون الارادة ايضا تابعة للقدرة التابعة للعلم التابع للمعلوم فتكون تابعة للذي اراده الله تعالى الذي هو المعلوم والمقدور فاذا لاحظت هذه المقدمات الثلاث علمت ان فعل العبد متبوع بمعنى ان العلم والقدرة والارادة تتعاق به على حدة ما هو عليه في نفسه وذاته فتوجد على حدة تلك التعلق لا تابع بمعنى انه يكون متعلقا بها فيوجد بها ولو على غير ما هو عليه ثم اذا تعلق ارادة العبد به وصرف همته اليه فيما لا يزال تعلقت به قدرة الله وارادته تعلق تخصيص ويجاد بالفعل على حدة ما تعلق به ارادة العبد وهذا معنى ما يقال ان ارادة الله تابعة لارادة العبد واذ تحققت ذلك تحققت ان تصرف العبد قدرته وارادته الى الفعل كسب ويجاد الله تعالى الفعل عقيب ذلك خالق والمقدور الواحد داخل تحت القدرتين لكن بجهتين مختلفتين فاحمل الفعل مقدور الله تعالى بجهة اليجاد ومقدور العبد بجهة الكسب فاذا اراد العبد فعل الخير وصرف ارادته وقدرته التي هي مبدأ الافعال مختلفة كما حققنا لك سابقا الى ذلك الفعل خالق الله تعالى له قدرة فعل الخير التي هي مستجمعة لمرئيات التأثير لتكون سببا عاديا وواجد معها ذلك الفعل وعكسه اذا اراد فعل الشر فهو المحصل لخلق قدرته الخير واكتسابه على الاول فاستحق المدح والثواب وهو المضيق لخلق قدرته الخير واكتسابه بل المحصل لخلق قدرة الشر واكتسابه على الثاني فاستحق الذم والعقاب فليت شعري هل في هذا شائبة جبر فضلا عن محضه فان قلت ارادة الله تعالى وان كانت تابعة لارادة العبد فيما لا يزال

شنعوا علينا في هذا المعنى في الازفة والاسواق بل العجب
 من خواصهم وعلماهم كيف سودوا به الصحف والاوراق * واما
 الثقلية فمن الآيات المسند فيها افعال العباد اليهم وهي كثيرة جدا
 والجواب ان اسناد الفعل الى من قام به لا ينافي كونه مخلوقا لله تعالى
 ولا حقيقة الاسناد * ومنها الآيات الواردة في الامر والنهي والمدح
 والذم والوعد والوعيد وقصص الماضين للانذار والاعتبار والجواب
 عنها في اول البحث * ومنها الآيات الدالة على اسناد الافعال
 الموضوع للابحار الى العباد كالعمل والفعل والصنع والكسب
 والجعل والخلق والاحداث والابتداع والجواب انها مجاز في
 المسند او الاسناد جمع بين الادلة * ومنها الآيات الدالة على انه
 لا مانع من الايمان والطاعة ولا ملجئ الى الكفر والمعصية والجواب
 ان المقصود الموانع الظاهرة كالموانع عن صرف القدرة التي يعلمها
 جهال الكفرة لا الموانع التي خفيت على علماء القدرة * ومنها
 تعليق افعال العباد بمشيئتهم ﴿ فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر ﴾
 والجواب ان مشيئتهم بمشيئته ﴿ وما تشاؤون الا ان يشاء الله ﴾
 والحاصل ان الآيات الواردة في مسئلة خلق الاعمال متعارضة
 والشواهد الظاهرة اذا تعارضت بطلت شهادتها سيما في مقام
 اليقينية وقد علمت بطلان ادلتهم العقلية التي هي بزعمهم يقينية
 فلم يبق الا مذهب الحق مذهبنا وهو انه لا جبر محض ولا خلق
 صرف بل العبد كاسب والرب خالق وللقوم في معنى الكسب
 والفرق بينه وبين الخلق عسارات مثل الكسب وقع بالة والخلق
 لا بالة والكسب مقدور وقع في محل قدرته والخلق مقدور وقع
 لا في محل قدرته والكسب لا يصح انفراد بالقدارية والخلق يصح
 وتحقيق البحث انك قد سمعت ان العلم تابع للمعلوم فلا مدخل له
 في الوجوب والامتناع وسلب القدرة والاختيار وسمعت ايضا ان

عن الله تعالى بالفعل أو الترك على حد ما تعاملت به ارادة العبد
 لكن ارادة العبد لا بد أن تتعلق بأحداهما على حد ما تعاملت به ارادة
 الله تعالى في الأزل حسب لا عزم ولا ارادة لسطاق التعاملات كلها
 والألزم بمخالف ارادة الله تعالى عن الذي ارادة واتحاد الموجود
 على غير حد ما هو عامه وكلاهما مثال قارم الحبر فاب ان العبد لا يعلم
 ماذا هو عليه وعلى ماذا تعاملت به ارادة الله حتى يجب عليه ان يتطابق
 ارادته لارادة الله والفعل والترك بالنسبة الى قدرته سواء فله ان يتطابق
 ارادته بينهما شاء غاية ما في الباب ان فعله يقع مطابقة لمعاملته به الارادة
 وعلى حد ما هو عليه في الأزل وهذه المناقشة ليست في شيء من الحبر أصلا
 لأنها واقعة بأحداهما ومما يشبهه من غير علم له بها قبل الفعل بل العلم هو
 حتى لو فرضنا ان الله تعالى خلق في العبد قدرة و ارادة تؤثران فيهما
 من غير تعلق بقدرة الله تعالى و ارادته ولم يتعلق بقدرة الله تعالى و ارادته
 في شيء من الفعل والترك لم يفعل العبد الا ما هو عليه ولو لم من هذا
 شأنه حبر لا بد مع عدم عامه بماذا هو عليه لزم ان يكون الله تعالى
 مخترا من باب أولى لعمامة بماذا هو عليه من جميع الافعال فان قاس
 اذا كان اكتسب عساره عن تعلق بقدرة العبد و ارادته بالفعل أو الترك
 ومعلوم انهما مخلوقان لله تعالى قبل تعاملتهما بأحداهما عاد المندور
 لكونهما له في وسع العبد ومندوران له قاس لا يارم من كونهما
 مخلوقين لله وسين مندورين له كونهما مخترا والألزم ان يكون الله
 تعالى مخترا لكون قدرته و ارادته باله سائر بعامه غير مندورين له
 الا ترى ان من أعطى مبدء سكران لمعان الله على قضاء حوائجه
 فعلها انما لم يكن غير الله تعالى مثلا وان تيسر ذلك العبد الموهوب
 وانما يلزم الله لو كان هو الخالق ان يمس بتمام قدرته و ارادته والحق
 امر اعسارى لا يتعلق به خلق واتحاد كما قالوا في الإيحاء والايان
 والوقوع والحصول وسائر المهورات الله منه سوى الاس والالا-مباح

لانه في نفسه ممكن وقد سبق ان قدرة الله تعالى تتعاقب بكل مقدور
 فلا بأس ان يقع ويدل عليه دلائل منها النصوص المتقدمة
 في السباب الاول والثاني اجمالاً وتفصيلاً * ومنها ما صح
 من الادعية الواردة في الكتب الالهية وعلى السنة الانبياء ومن
 يقوم مقامهم من الاولياء والعلماء ومن الامر بها من طلب السعادة
 ونحو الشقاوة وطلب الغنى والهدى والاستعاذة من الفقر والضلال
 وطلب طول العمر لهم ولان والاهم وقسمه لمن عاداهم بل طلب
 سائر انواع الخيرات والاستعاذة من سائر انواع الشرور لهم ولغيرهم
 بل قد صنف في ذلك من يعتد به كتباً ورسائل واحزاباً واوراداً
 فلم يمكن التبديل والتحويل لما صح ذلك كله لان طلب الخصال
 والامر بطلبه لا يتصور من آحاد العقلاء فكيف يتصور من الانبياء
 والاولياء والعلماء بل كيف يتصور أن يأمر الله عبده بطلب الخصال
 وبما فيه كيف يطلب الخصال ويوعده بأعطاء ذلك الخصال اياه ودعوى
 ان ذلك مجرد اظهار التذلل والافتقار يأنه ظواهر النصوص
 المأخوذة بل القاطعة بالامر بالدعاء والوعد على الاجابة كقوله تعالى
 ﴿ ادعوني استجب لكم ﴾ اجيب دعوة الداع اذا دعان ﴿ لان معنى
 الاجابة هو ايفصال الداعي الى مطلوبه على الخصال الذي طلبه عليه
 كما يدل عليه قوله تعالى ﴿ فاستجبنا له وسميناه من الغم ﴾ فاستجاب له
 ربه فصرف عنه كبدته ﴿ فاستجبنا له ووهبنا له ما يحب ﴾ فاستجبنا له
 فنجيناه من الكرب العظيم ﴿ فاستجاب لهم ربهم اني لا اضيع عمل
 عامل منكم ﴾ بعد أن ذكر تعالى ما هو محكم في ان مطالبهم كانت
 تلك الامور وعدم الاجابة في بعض الاوقات لفقد شرط من شروطها
 كما تقدم في الباب الثاني لايتأني ذلك * ومنها ما صح في حديث
 التراويح من عذره صلى الله عليه وسلم عن الخروج اليها وقد اجتمع
 الناس يتفكرون خروجه عليه السلام لمزيد رغبتهم فيها بقوله

تعالى ﴿ تلك آيات الكتاب المبين ﴾ تلك آيات الكتاب الحكيم *
 هدى وبشرى للمؤمنين * كتاب احكمت آياته ثم فصلت *
 قد جاء تكلم موعظة من ربكم وشفاء لسب في الصدور * وما
 اشبه ذلك لان الفاظه اذا لم يرد بها معانيها الحقيقية ولم يكن هناك
 من يبين لنا المقصود منها والمفروض ان الانبياء كلامهم ايضا من هذا
 القليل لا يكون من تلك الاوصاف في شيء بل يكون ضلالا ونقمة
 وعلة وما اشبه ذلك حاشا كلام الله وكلام انبيائه من ذلك * الثالث
 يلزم ثبوت النش واللؤم والحيلة والمكر للانبياء عليهم السلام ان كانوا
 قد علموا معاني كتبهم ولم يبينوها لنا وبيئوها على خلاف
 معانيها المقصودة ويلزم الجهل اذا لم يكونوا عالمين بها * الرابع يلزم
 ان يكون جميع الائم على الضلال لانهم لم يعاموا معاني ما جاءت به
 انبيائهم ولم تبين لهم فاعتقدوها على غير ما هي عاينها وعملوا بها
 على موجب ذلك الاعتقاد والحاصل ان المخدورات اللازمة من
 تأويل النصوص الممكن حياها على معانيها الحقيقية كثيرة جدا مع
 انها بالغة حد الكفر لا اقول بتكفير من يؤول لان لازم المذهب
 ليس بمذهب بل اقول بابتداعه على ان الساف كانوا لا يتجاسرون
 على تأويل النصوص التي يتعذر حملها على معانيها الحقيقية كالاستواء
 على العرش وكونه تعالى معنا وله يد ووجه وشبهها مما يدل عليه
 الايات المتشابهات وكانوا ينسبون الابتداع الى من يؤولها كما اشتهر
 عن الامام احمد بن حنبل رضى الله عنه انه قال حيث سئل عن
 معنى الاستواء على العرش العرش معلوم والاستواء معلوم والكيفية
 مجهولة والسؤال عن هذا بدعة وما ارادك ايها السائل الا مبتدعا
 فنسبة الابتداع الى الذي يتجاسر على تأويل النصوص التي يمكن
 حملها على معانيها الحقيقية اولى * رابعها ان نفس التبديل والتحويل
 في الآجال والارزاق بل في كل شيء هو حقيقة مقدور لله تعالى

سالم بن في الجلسه مع
ن السائق بهذا الامكان
وقوعه زملا من امكانه
المعسر والرزق والزاده
الحائمه زمال الله بها
نمذ بالقيضاء دون المقضى
لهم حقه الاسلام من انه
سالم بن لافعاله بالليل
لعماده قدوره بقدره الله
من التعاقب امير سنده
مدرة فامدور ان يكون
ل منافقة بالعالم من غير
من التعاقب شريعة العبد
نار سبها الى قدرة الله
بكماله وقدرته خلاق
سبيله ان ممول الجبرية
لا بد ان جميع الفعل على
الرادسة هي ان تداسيل
ن ان التدور على الانبياء
ن وممول المديرة ايضا
او لم يكن يادرا على افعاله
الرادسة هي ان افعال
ن ثابته خالصة هي
تعالى عن التدور وقد
نما ان يان انما

خشيته ان تفرض عليكم فتعجزوا عنها بأنه فانه لا معنى له
 الخشية لو لا عامه بامكان التبديل والتغير فانه ان كان قد سبق القضاء
 بانها ستفرض فلا بد أن تفرض وان سبق القضاء بانها لا تفرض
 فبحال ان تفرض على ذلك الفرض على انه قد جاء في حديث فرض
 الصلوات ليلة المعراج ما هو ظاهر في انها خمس صلوات مفروضة
 لا غير فاما معنى الخشية بعد العلم بذلك لو لا العلم بامكان التبديل
 والتغير * ومنها ما صح انه عليه الصلاة والسلام كان يضطرب حاله
 الشريف ليلة الهواء الشديد حتى انه لا ينسام وكان يقول في ذلك
 اخشى ان تقوم الساعة فانه لا معنى للخشية مع اخبار الله تعالى له
 ان بين يديها ما لم يوجد اذ ذاك كظهور المهدي وخروج الدجال
 ونزول عيسى عليه السلام وخروج يأجوج ومأجوج ودابة الارض
 وطلوع الشمس من مغربها وغير ذلك مما يستدعي تحقيقه زمانا
 طويلا فلو لم يعلم عليه السلام انه يمكن التبديل والتغير وان ما قضى الله
 من اشراطها يمكن تغييره ما خشي من ذلك * ومنها ان المبشرين
 بالجنة كانوا من اتد الناس خوفا من النار حتى ان منهم من كان
 يقول يا ليت امني لم تلافني وكان عمر بن الخطاب رضى الله تعالى
 عنه يقول لو نادى مناد كل الناس في الجنة الا واحدا لظننت
 اني ذلك الواحد بأنه وهذا مما لا معنى له مع اخبار الصادق وتبيينه
 له بالجنة لو لا العلم بامكان التبديل والتحويل والاعتراض بان ما علم
 في الازل لا يمكن تبديله مدفوع بان التبديل من جهة ما علم الله
 في الازل فهو تقرير للمعلوم لا تمير له فان قلت امكان التبديل
 والتغير فيما اخبر به الصادق كتبديل وقت قيام الساعة
 ودخول المبشرين في الجنة بحال والا لزم عام الوتوق بالانبياء
 وبما جاؤا به قلت امكان التبديل والتغير فيما اخبر به الصادق
 من جهة ما اخبر به الصادق فان اضطرابه وقوله اخشى ان تقوم

النسبة الثانية دون الاولى ووجوب الرضاء به باعتبار النسبة الاولى
دون الثانية والفرق بينهما ظاهر لانه لا يلزم من وجوب الرضاء
بشيء باعتبار صدوره من فاعله وجوب الرضاء به باعتبار وقوعه
صفة لشيء آخر اذ لو صح ذلك لازوم لوجب الرضاء بموت الانبياء
وهو غير جائز فضلا عن انه غير واجب والحكمة لما كانت عندهم
الارادة نوعا من العلم والممكنات غير مستندة اليه تعالى بالذات بل
بالواسطة فسر والقضاء بالعلم بما ينبغي ان يكون عليه الوجود
حتى يكون على احسن النظام واكمل الانتظام وهو المسمى
عندهم بالغاية التي هي مبدأ لفيضان الموجودات من حيث
جهتها على احسن الوجوه واكملها وفسروا القدر بخروجها الى
الوجود العيني باسبابها على الوجه الذي تقرر في القضاء ولما امتنع عقلا
عندهم اتحاد ما في هذا العالم مبرا عن الشرور بالكلية فان المطر المختص
للبلاديخرب بعض الدور بالضرورة قالوا يجب في الحكمة اتحاده وان لم يكن
مبرا عن الشرور لان ترك انطير الكثير لاجل الشر القليل شر كثير
فدخل الشر في القضاء وان كان مكرها غير مرضي فندهم ايضا
يجب الرضاء بالقضاء لان الشر غير مقصود فيه وان لزم دخوله فيه
تبعالا بالقضى لانه مكره غير مرضي واما المستزلة فيكرون القضاء
والقدر في الافعال الاختبارية الصادرة عن العباد ويثبتون عامة
تعالى بهذه الافعال ولا يسندون وجودها الى العلم كما اسنده الحكماء
بل يسندون وجودها الى اختيار العباد وقدرتهم ومع هذا فيجوز
ان تقسح افعالهم على خلاف ما اراد الله تعالى عندهم ولذا قال عليه
الصلاة والسلام ﴿وامنت القدرية على لسان سبعين نبيا﴾ وقال عليه الصلاة
والسلام ﴿القدرية بحوس هذه الامة﴾ وقال عليه الصلاة والسلام
﴿اذا قامت القيامة نادى مناد في اهل الجمع ابن خضماء الله فيقوم
القدرية﴾ واما ما روى عنه عليه الصلاة والسلام انه قال لرجل
قدم عليه من فارس ﴿اخبرني باعجب شيء رايت﴾ فقال رأيت

لافعال العباد هو الله تعالى لكن لا يلزم منها ان لا يكون للعبد كسب واختيار بل هو مضطر مجبر في افعاله كما هو مذهبهم اذ الفرق بين حركة المختار وحركة المرتعش ضرورى فبطل مذهبهم بالضرورة وعلمت ايضا ان المقدمة الاولى للقدريّة مبنية على الحسن والقبح العقليين ونحن لا نقول بهما والثانية على جواز عدم موافقة ارادة الله لارادة العبد وقد علمت لزوم الموافقة عادة والثالثة على ان من يوجد الفعل يتصف به حقيقة وقد عرفت ان هذا حماقة او وقاحة فبطل مذهبهم بالدليل بقيت الادلة القرآنية المتعارضة التي ملئت القرآن وكذا الآثار والافاضع والحكايات التي هي شائعة في كل زمان حتى قيل ان وضع النرد على الجبر والشطرنج على القدر قعول كل من الفريقين الجبرية والقدريّة على بعض من المتعارضين واهمل البعض الآخر مع امكان الجمع بين تلك الادلة وقد عرفت في المقدمة ان المتعارضين يجب الجمع بينهما ما امكن فلما بطل المذهبان عقلا ونقلا وجب ان يصار الى غيرها ولما كان مذهب الكسبية مذهباً مقصداً جامعاً بين المتعارضات من العقلية والنقلية ومع هذا فهو مبني على مقدمة يلزم من القدرح فيها سدد باب اثبات الصانع هي ان الممكن لا يرجع الا بمرجح وجب الاعتقاد به فهذا تفصيل ما اشار اليه الامام الغزالي رحمه الله تعالى وخلاصة الكلام في الثاني ان القضاء لما كان عند الاشاعرة هو ارادة الله الازلية المتعلقة بالاشياء على ما هي عليه فيما لا يزال والقدر ايجاده اياها على قدر مخصوص وتقرير معين في ذواتها واحوالها ورجعها الى التقدير والخلق كان الرضاء بالقضاء واجبا لا بالمقضى لان المقضى قد يكون من الشرور الاخرية كالكفر والمعصية فلا يجوز الرضاء به فضلا عن وجوبه وتفصيله ان للفعل نسبة الى الله تعالى باعتبار فاعليته وابعاده اياه ونسبة اخرى الى العبد باعتبار محليته واتصافه به وانكاره وعدم الرضاء به باعتبار

العبد اذا كان بقضاء الله تعالى وقدره وخاتمه وارادته لا يجوز للعبد
 الاقدام عليه ويجعل اختياره فيه واستحقاقه للثواب والعقاب والمدح
 والذم عليه هو قول المجوس فينفذون أن هذا قول المعتزلة أم قول
 الكسبية ولكن من لم يجعل الله له نورا قاله من نور كيف وقد سيج عن
 علي رضي الله تعالى عنه انه خطب الناس على منبر الكوفة فقال ليس منا
 من لم يؤمن بالقدر خيره وشره على ان وجوب الايمان بالقضاء والقدر
 ثابت في الكتاب والسنة واجماع الامة حفظنا الله تعالى من شر القضاة
 والقدر ووقانا من كل سوء وضرر بحرمته سيد البشر
 محمد صلى الله تعالى عليه وسلم وعلى آله وصحبه
 اجمعين وسلام على المرسلين
 والحمد لله رب العالمين
 تمت الرسالة بالتخير واليمن والبركة آمين



اقواما يتكحون امهاتهم وبناتهم واخوانهم فاذا قيل لهم لم تفعلون
 ذلك قالوا قضاء الله علينا وقدره فقال عليه الصلاة والسلام ﷺ سيكون
 في آخر امتي اقوام يقولون مثل مقالهم اولئك مجوس امتي
 ومارواه الا صنع بن نباته ان شيخا قام الى علي بن ابي طالب كرم الله
 وجهه ورضي عنه بعد انصرافه من صفين فقال اخبرنا عن مسيرنا الى
 الشام اكان بقضاء الله وقدره فقال ﷺ والذي فلق الحبة وبرأ النسمة
 ما وطينا موطننا ولا هبطنا واديا ولا علونا تلعة الا بقضاء وقدر
 فقال الشيخ عند الله احتسب عناي ما ارى لي من الاجر شيئا فقال له
 ﷺ مه ايها الشيخ عظم الله اجركم في مسيركم وانتم سائرون وفي
 منصرفكم وانتم منصرفون ولم تكونوا في شيء من حالاتكم مكرهين ولا
 اليها مضطرين ﷺ فقال الشيخ كيف والقضاء والقدر ساقانا فقال
 ﷺ ويحك لعلك ظننت قضاء لازما وقدر حتما لو كان كذلك لبطل
 الثواب والعقاب والوعيد والوعيد والامر والنهي ولم تأت لائمة
 من الله لمذنب ولا عثمدة لمحسن ولم يكن المحسن اولى بالممدح من المسيء
 ولا المسيء اولى بالذم من المحسن تلك مقالة عبدة الاوثان وجنود
 الشياطين وشهود الزور واهل العمى عن الصواب وهم قدرية هذه
 الامة ومجوسها ان الله امر بتحذيرا ونهي تحذيرا وكافب يسيرا لم يعص
 مغاوبا ولم يطع مستكرها ولم يرسل الرسل الى خلقه عبثا ولم يخلق
 السموات والارض وما بينهما باطلا ذلك ظن الذين كفروا فويل
 للذين كفروا من النار ﷺ فقال الشيخ وما القضاء والقدر الا انان ماسرنا
 الا بهما ﷺ قال هو الامر من الله والحكم ﷺ ثم نلا قوله تعالى
 ﴿وقضى ربك الا تعبدوا الا اياه﴾ وماروى عن الحسن رضي الله تعالى
 عنه محمد بن ابي العرب وهم قدرية يحملون ذنوبهم على الله وتسميقيه
 قوله تعالى ﴿واذا فعلوا فاحشة قالوا وجدنا عليها آباءنا والله امرنا بها﴾
 فالجواب عن الكل ان ما ذكر لا يدل الا على ان القول ٢ بان فعل

﴿ هذا التقرير لعلامة عصره * وفريد دهره * مولانا العالم ﴾
 ﴿ التحرير * وصاحب التفسير * الذي عن النظر * صاحب الفضيلة ﴾
 ﴿ حسن حسني افندي قاضي المدينة المنورة سابقا * ومن عز عن ان ﴾
 ﴿ يكون له في فضائله لاحقا * لازال ناشرا برود العلوم * على ﴾
 ﴿ الخصوص والعموم ﴾

منه العون

لما سرت طرف طرف في هذه الرسالة الانيقه * وجدتها
 جامعة لصنوف ورود المسائل الدقيقة * فهي للنظر كالخليفة *
 قللة در مؤلفها العالم الاريب * والاديب اليب * على ما جمع
 فيها من اشوات الالئل * وقرب ما بعد من غوامض المسائل *
 بتقرير سلس للمسائل * فأنسأله تعالى ان ينفع من بطالها وينظر
 فيها * بما حوته الفاظها واشتملت عليه من معانيها * وان يحفظنا
 وايه مع سائر المؤمنين من سوء الاعتقاد * وان يقينا حر جهنم
 واهوال يوم التناد * بحاج من ادنا على ذاته بقديم صفاته * وبلغنا محكم
 تنزيله بآياته عليه افضل صلاواته وتحياته * قاله الفقير ونعمة بانه
 السيد حسن حسني
 الموصلي

— ❦ —

﴿ هذا التقرير للشاعر الماهر * والعالم النائر * ذي الجناحين ﴾
 ﴿ بالامين * وهن زين صدور الدفاتر * بما شرقت منه البحار ﴾
 ﴿ ذو النظم البديع * المزري بازهار الربيع * نزيل القسطنطينية ﴾
 ﴿ وعمدة العصاة الفاروقية * صاحب السعادة جناب احمد عزت باشا ﴾
 ﴿ وفقه الله تعالى لما يشاء بما شا ﴾

* الا ان مفتاح السعادة لم يزل * من الامل الاقصى بكشف محمد *
 * ولا شك ان الخير منه ولن اري * عجيبا اذا ما دار في يد احمد *

وقد قدح زندي الجهد والجد * بحصاتي الهمة والانتهاض *
 فلو مض بوارق نتائج الاغراض * من قوادح غنائم الاعراض *
 واستجلى من تسويد الغياهب غياهب التسويد * ومن بياض
 الصبايح صباح البياض * الفقير الموثق بقيود الافتقار الى الغنى
 المطلق * والذليل المستمسك بعري حبيل عزه الموثق * المتشبث
 بسفينة العفو والغفران * حيث استغرق في بحار الذنوب *
 والمستبسل اذبال الستر والامان * على ما يبرز منه من مضمرات
 النقائص ومستترات العيوب * افقر الورى * واحقر من دب على
 الثرى * محمد ضياء الدين ابن الشيخ يحيى الحطاي غنصرا *
 والقادري مسلكا * والحنفي مذهبا * والموصلي مسقطا ومسكنا *
 كان الله لهما * ولما والاها * ولجميع المسلمين * وذلك في اليوم
 الخامس عشر من شهر محرم الحرام المنتظم في سلك شهور السنة
 التاسعة بعد الثلاثمائة والالف من الهجرة النبوية * على صاحبها
 افضل الصلاة واشرف السلام واكمل التحية * وبعدها امعن فيه
 النظر * جمع من العلماء الاعلام * واستعمل فيه الفكر * جم
 من الفضلاء الكرام * فاخرجوا شطأها بغوث اذهابهم الهطالة *
 وراقوا طبعها بجوارى طباع اقلامهم السبالة * حيث امتنوا
 بتقاريض هي مقاريض لالسنة الحساد * بل صوارم لرقاب اهل
 النهى والعناد * ومجاديح لارتواء صدور اولى النهى والسداد *
 تعين كل مفرد منها بالهدية * وتشخص كل واحد
 منها بالاشارة الحسية *

فيما حذر و حذر من غرق ذهنه و تميز : في أمواج بحر القضاء والقدر :
 ثم فطر ظاهرا و باهية من جدول الأسجل ثموما : لا يناسر فرد عن اسمه :
 والرزق مقسوما : لا يفسد سعي من حكامه : ما تلاتال فصل
 الكتاب (بحمد الله ما شاء و بقيت و عنده أم الكتاب)
 و كتب الفقير اليه عن شانه
 احمد عزت فاروقى

في هذا التقرير لو اريد الكتاب : في كل باب : والساحب :
 في ذيل فضله : وفاتل ذيله : على الملل السائر : كما دار :
 في فلكه الدائر : على كل كاتب و ساعر : فحشر الجثرومة :
 في الفاروقية : و زهرة ملك الروضة المصرية : صاحب السعادة :
 في جناب عبد الله حبيب افندي : لا زال موقفا للخير في كل :
 شيء ما يريد و يبدي :

في تناول مفاتيح الامور كثيرة : ما كل مفتاح يفيد ثباتا :
 لكن مفتاح السعادة للذي : يبقى التبحر سعته مقاما :
 لقد سهرت اشباب اهل الانبارى : بالمشاط - مطور - طروس :
 هذا التاليف الشريف : المسمى عن الترتيب والتوديع :
 المتوشحة مساجد : المعلقة مبابية : من يبيع فلم فاء افهم :
 بالقلم : ان با انة تفجرت من عبود فيوضات الباري :
 و زال فوائده على رياض الازهار جاري : وهو انمارس ميدان :
 المنقول والمقول : الناهب : من الاستجادة بالعتول : العلامة :
 الاديب : والتهجد الاريب : الذي لا يشك احد في فضله و كماله :
 ولا يريب : من له اليد الطولى في المقام والمؤثر : صاحب :

لقد وقف فكرى الحائر على هذه الرسالة التى طوت فى صفاتها
 المحاسن * وجنب القلم منها بما هو كائن * فمرآه مما اشتملت عليه
 من الغوامض حالة المقصد المقيم * واضعى متردداً بين التأخير
 والتقديم * وكما كررت فيها النظر * واعملت بها الفكر *
 واستنهضت ذهنى للكتابة عليها * والوقوف لديها * تمجيد قلمي
 منكساً رأسه * مصعداً انفاسه * لان الخوض بهذا البحث المتين
 قد اضم الفحول * وجعل سيف آرائهم غير خالية عن الفول *
 لكنا هذا المؤلف الفاضل * لم يدع قولاً لقائل * بل كشف عن
 مخدرات هذا البحث قناع الاشكال * وبرز هلاله فى افق الكمال *
 واقام ميزانه بالقطر * محافظة لزللة الاقدام * فمقضى وابرز ما حدث
 فيها من الفرض والابرار * فما وسعنى السكوت عن الكلام * الذى
 تمت لثابه الفائد * لانه ارانا بتدقيقاته صدوره وبتحقيقاته موارد *
 كيف لا وهو روض انا نسيه * وحوض انا جنيه * وعرار انا
 شميمه * وعود جهرته لسانى * وشكره داخل تحت ضماني *
 الا وهو العالم الذى غردت بلا بل اقلامه على غصون التأليف *
 ونفلمت مناع انامله درر العلوم قترينات اعناق الفضلاء بقلائد ذلك
 الترتيف والتصنيف * جناب الافضل الاعلم * والهامم الاقوم *
 من زين بلدى * بل اهل جلالتى * العالم العلامة * والخبير الفهامة *
 محمد افندى الحاتمي الموصلى * لازال ماحوئاً بالنظر الخفى والجلي *
 فهو للفضل عينه وقراره * وللعلم شعاعه وناره * وللكمال شعاره
 ودناره * وللادب اكمامه وازراراه * وللطف نواره وازهاره *
 فالعلم احدى فضائله * والادب ايسر فواضله * نعم ان خلاصة
 الذهب تظهر بالسك * والتقد يتبين عند الحك * فالانسان مجبور
 بها على الاخذ لا الترك * حيث اجراها فى اعذب العبارة اسلوبا *
 وقوم صعادها فاطردت انا يلب معانيها انوباً انوباً * لازال ملجأ

﴿ هذا التقرير يشهد للعالم الفاضل * والاديب الكاهل * طاهر ﴾
 ﴿ الاخلاق بالاتفاق * والجماع لاشتات المكارم تلي الاطلاق ﴾
 ﴿ صاحب الفضيلة محمد طاهر افندي الاطاسي * لازال محفوظا ﴾
 ﴿ من مكايده الله هي القاسي * مادامت الاعلام وثبت الرواسي ﴾

حمدا لمن تجرت بياهر حكمته اولو الالباب * واستندت لتأثير قدرته
 بحوم المسببات والاسباب * الفاعل ببعض الاختيار بلا انجاب *
 يحسن ما يشاء ويثبت وعنده ام الكتاب * وصلاة وسلاما على
 من ارسل للعالمين رحمة * وتبدلت لجماعه فرضية الصلاة من الحسنيين
 الى الحسنين رقة بالامة * المؤيد بالجميع الناطقة والآيات اللامعة *
 انذر اهل الاحقاد لمن تمسك بسنته السنية بشر * واطمع بانقلاب
 الشقاوة سعادة لمن اتاب من ذنبه واستغفر * وعلى الله واثمه الذين
 خصوا بمزيد الفضائل والكمالات * والذين يدعون ربهم خوفا
 وطمعا لعلهم بالحق والانبيا * وبعد فقد تبسبب للتأمل في هذه الرسالة ائمة
 الافكار * فرأيتها نحن الغارة بمجان انحاءها على السامع والامسار *
 اذ مدت بالهزار اسطق باغا * وأملعت بارجاد الرواب شمعاعا *
 واوقعت الدليل * وسلب كل مرهف من قبل * وذهب من تأمل بها
 ووعاها * وكشف القباب عن حقيقة دسائرها * ان يكون بالحواف
 والرجاء لله تعالى * مبتلا * عملا بقوله صلى الله عليه وسلم لو وزن
 خوف المؤمن ورجاؤه لاعتد لا * للعالم المسائل * والمتبحر
 الكاهل * انتهى زاده الشيخ محمد افندي ابن الشيخ يسي افندي الموصلي
 لازال به الفضل لدرجات المأمول معنى * فجزاه الله الشير عن جميل
 هذا الكسب والاختبار * وكتبنا واياهم في زمرة الانبياء ابرار آمين
 الفقير اليه تعالى خادم العلم الشريف
 الطاسي زاده محمد طاهر

الشعر والشعور * حضرة محمد اقدى الحائى الموصلى * فهو
قد اتخذ البلاغة شعار * والفصاحة دثار * لازالت محابر افكاره *
على صفحات نور آثاره * توجع الليل في النهار * وضياء مشارق
فضائله السائل كالسيل * في سواد عيون ارباب الالباب يولج النهار
في الليل * فرأيت قد جمع فيه عقود جواهر ويواقيت ما نظمها
في اسلاك درره الشعراني * ولا فاز في مفازات معانيها التفتازاني *
فسبحان القادر * لم ترك الاول للآخر * والواحد الاحد ما تمثّل
لنى مشايها ثاني * ولا في جهات محاسنها الست لها مداني *
والسبع المثاني * ولا وجدت وان جدت شبيها نسخة اخرى *
ورب الشعرى * كيف لا وادهم قلم ذهنه الرأى * الكاشف
الغوامض * الجامع بين السان والفرائض * قد حل في روح
الشروح * وحل عقد نفائات التعقيدات من خفايا العقائد * فجعل
صدر الطالب للوضوح مشروح * وامتنى يراع براعته متون
المتون * وجاب سباسب اسباب التدقيق * في الامر الدقيق *
فازال الشبهات والظنون * وناداه الالهام الآلهى ﴿ قل الحمد لله
بل اكثرهم لا يعلمون ﴾ * فلهذا لا استطيع حصر انوار فضائله
في مشكاة مصباح الصباح والمساء

* فهبني قلت هذا الصبح ليل * ابعمى الملمون عن الضياء *
وهل اقدر على استقصاء قصصه الذى يقص الحق في سطورين *
وهو للفضائل كالشمس المنيرة التى قد نثرت اجنحة اشعتها في الخافقين *
ويبنى وبينها بعد المشرقين * وقبل ان ينطلق لساني * وينطق
جفاني * بانى لست هناك * اعترف بان العجز عن درك الادراك
ادراك * وما ادراك *

حرره الفقير الى عناية ربه القدير
فاروق عبد الله حبيب

ما تعارض فيه من الأدلة * واستدركت في بعض المشكلات على
بعض الأجلة * فدللت بمساذكر من الأوصاف * لدى التأمل
والانصاف * انها تستحق ان تليق في مطامع المقول والاذعان *
وتسمع بمسامع القبول والاذعان * وان يقال في حق مؤلفها مع
انها نبذة من فضلته * وبمسألة من قوة فكره وعقله * انا من
فضلاء هذا الزمان * واذكاء هذا الوقت والاولان * زاده الله
فعلا وافاده * وورقه السعد من مفتاح السعادة *

كتبه المتقرب الى تقوى دوله حدين عون الله من الأكراد الايوبية
مدرس المدرسة العثمانية والاقضية بحجاب الشهاب الحبيد

- - - - -

هذا التقرير للشبل الذي تولاه من مرجع الاسد * ومن الاثرية
والوالد بما ولد * فتشابه الاب والابن بما خسر وعم * ومن يشابه
اباه فما ظلم * سابقا نائب المدينة المورثة * وشهدت تلك الحدايرة
من المعاصره * صاحب المكرمة السيد محمد سعيد افندي زاده *
ومن تروى في التاريخ الاخير من انوار السيادة * لارال بسمه
مؤيد يفتدى * كافي ابيه وحده يفتدى *

حدا ان كون الاشياء عشيقة * وفاتر ما كان وما يكون بمقتضى
حكيمته * فلا يكون الاما * ولا يمدد الا ما سبق به القضاء *
وصلاة وسلاما على من تكفرت ذاته من نور * وتسمت باسراف
جماله العوالم بمساحم الغوار * وعلى آله واتحشبه نجوم الهداية *
الذين قاموا بمسوارهم ائند اهل القواية * ما سجدت الاملاك *
وتبركت الافلاك * اما بعد فلسا سرحت آرام فكبرى *

﴿ هذا التقرير للعالم الذي افتخرت به عشيرته ﴾ * والزاهد
 ﴿ الذي صفا سره كصفت سريره ﴾ * مدرس المدرسة الاحمدية
 ﴿ والعمانية ﴾ * في حلب الشهباء المحمية ﴾ * من افاد بعلمه الطلاب ﴾ *
 ﴿ واراھم من تدقیساته العجب العجائب ﴾ * صاحب المكرمة ﴾ *
 ﴿ حسين افندي الايوبي الكردي ﴾ * لازال محفوظا من
 ﴿ كل مايوبى ويردى ﴾ *

الحمد لله الذى علم الانسان ما لم يعلم * وجعل العلم افضل حلبة لبى
 آدم * واتقن بالتعليم والتعلم نظام العالم * والصلاة والسلام على
 خير مرسل الى خير الائم * وعلى آله واصحابه نجوم الهدى
 وينابيع الحكم * اما بعد فان العلم صفة نوارنية * بها يحصل
 التوفى من الجهل والفضالة الدنيوية والاخرية * ولطيفة
 ربانية * بها يحصل الترقى الى غاية ما يمكن من الكمالات
 البشرية * وان علماء الشريعة والدين * اعلى الله درجاتهم الى
 اعلى العليين * لولا بذلوا جهدهم فى اسنباط القواعد المريعة *
 والاصول الدينية * وتدوين المذاهب الفقهية * والعلوم الآلية *
 لصار امر الدين والاحكام الالهية * كما كان عليه فى ايام الجاهلية
 * ولم يوجد لمعرفة الحلال من الحرام * والاجتناب من الذنوب
 والآثام سبيل * ولذا ورد فى الخبر * عن سيد البشر * علماء امتى كانوا بهى
 اسرائيل * وان هذه الرسالة الموسومة بمفتاح السعادة * المنظومة
 فى سلك التنقيح والاجادة * للعالم التقي * والفاضل الزكى *
 الشيخ محمد افندي ابن الشيخ يحيى افندي الخاظمى الموصلى *
 قد حلت عقود معاهد العقائد * وجنت عنقود فرائد الفوائد *
 وجبت شتات شوارد الشواهد * وجاءت بتحقيق ما يحقق طول
 الامل * من جواز التقدم والتأخر للاجل * مع التطبيق بين

﴿ هذا التقرىض لنقيسه زمانه ﴾ و نعمان اوانه ﴾ من النقط ﴿
﴿ الجواهر من معادنها ﴾ والآلى من اماكنها ﴾ العالم الكامل ﴿
﴿ الاديب الفاضل ﴾ من هو بكل مدح لائق وحرى ﴾ جناب ﴿
﴿ نعمان افدى الجوهرى ﴾ لازالت جواهر منقوماته تزين ﴿
﴿ الاعناق ﴾ دائرة فى الاقطار والآفاق ﴿

﴿ شعر ﴾

رسالة يهتدى فيها المفضل الى ﴾ نيل السعادة بالاحسان والكرم
وتكيف لا والامام الحبر جاء بها ﴾ محمد موصول الانسان للتم
الله عنا يكافيه بطول بقا ﴾ حتى يوصلنا للعلم بالحكم
بجاء خير الورى طه الحبيب لنا ﴾ صلى عليه اله الخالق والام

﴿ بيتين آخرين ﴾

محو الشقاوة بالادلة ناطق ﴾ لكننا توضيحها مجهول
حتى وفاد محمد برسالة ﴾ عنا بها لقد انجى انساب
وكتب الفقير نعمان
الجوهرى

﴿ هذا التقرىض لفاضل عصره ﴾ واديب عصره ﴾ من تقدم ﴿
﴿ على فضله الخناصر ﴾ وتخير به الاواخر ﴾ الحبيب ﴿
﴿ النسيب ﴾ والاييب الارب ﴾ السيد محمد اديب افندى ﴿
﴿ المحصى ﴾ لازال معجورا فى اذنان المجد المعصى ﴿

ان اسمى شجرة تفرس فى رياض الداعات على التحقيق ﴾ واقوى
اكسير لانقلاب المساوى محاسن لدى التدقيق ﴾ حمد بليغ قامت
سواطع المحصى على اختصاصه بمن انفرد بالاعدام والايحاد ﴾ وتنزه

وارسات هزار نظرى * فى هذه الرسالة الانيقة * المحتوية على
 معان رقيقة * التى الفت للتفرق بين القدرة والارادة والقضاء *
 وجعت جميع ما تكلم به اهل التحقيق من العلماء * وجدتها روضة
 علم بانة فائقة * ودوحة كمال زاهية رائقة * اعضاء عباراتها قد
 تزيت باثمار معانيها * وسلسيل كلماتها قد تسلى بسبك مبانيها *
 فشحتها بكراً قد سحبت اذيال فضائلها * لما حوته من تيسر دلال
 محاسنها * مشمرة عن طول باع مؤلفها * فيالها من رسالة يحق ان
 ترق بماء الذهب * فتكون تذكرة لاهل العلم والادب * كيف
 لا ومؤلفها العالم العامل * والخبر الكامل * الذى اقتطف ورد
 الادب بانامل الافكار * وتناول رياحين العلم بيد الاقتدار * حتى
 برع فى عنفوان شبابه وفاق * وحاز قصب السبق على الرفاق *
 وانى خير بحال هذا الفاضل * وما حواه من استنات الفضائل *
 منذ نشأ وترعرع * وفاق اقاربه وبرع * لمصاحبتى اياه مدة مديدة
 من الزمان * تحقيق بان يشار اليه بالبنان * اعنى جناب العالم الفاضل
 والمدقق الكامل * محمد افندى الحاتمي * شعاع زاده الموصلى *
 * اديب قد تحلى فى علوم * وافصح منطقاً فى ذا الكلام *
 * ففاق رفاقه فيها وابدى * لآلى الدر فى نظم الكلام *
 لأزال قطبا تدور عليه رضى الآداب * ومركز الاستفادة الاحباب
 قاله بلسانه ونقمة بينانه سابقا
 نائب المدينة المنورة محمد سعيد
 قاضى زاده الموصلى

الشيخ محمد أفندي ابن الشيخ يحيى أفندي الحاتمي الموصلي * ادام
فضله وعلاه الفرد العلي * فقال منها ما نال * بعد الرتع في جنات
الوصال * وتصدي لتصويب الشأن بعد ما اعوج بمقتضى ما رأى *
وانتصب لتقريب حق بها في سماء العز نأى * مقتظا من ازهار
اشجار الحقائق رباها * مرتشعا من نقاوة سلافة كؤوس الدقائق
حيها * وشمر عن ساق الجدة وحرر الكلام * واجاد والله دره
فيما افاد من المرام * وحقق ودقق وبالقبول اسمع * وحج كل
بليغ تحدى واصقع * نعم قد سلك منهاجا بديعا في كشف اسرار
التحقيق * واستولى على الاهد الاقصى من رفع منار التدقيق *
واحرز ما صفا فابرز هذا الكتاب * واتى فيه بجوامع الكلم وفصل
المطالع * موردا ما جرى بين الاجلة عند الطراد في مضمار
المنافرة * وما افادوا بعد الاختبار بمسبار المفاكرة * منيلا بما
لاح له بعد ما قد تلا * عن افق اليقين * وشهد بصحة لسان
الحيج والبراهين * ومما يحتاج السعادة * في سعة العمر والرزق
والزيادة * ولعمري قد طابق الاسم المسمى * واستوى في ادراك
ثلاث الجيوب والاعين * جزاه الله عنا وعن عامة العلماء بما هو
اعلم * وانعقد لشره من عيون التحقيق بما هو اعلم * ولا زال
سما في سماء الفضل سواه لاجزاء رتبة من الفضلاء * متعاضدة لان
تتدبها تعرف الانبياء * فيمكنك عندها اليهم الشماع * متتافة
الوانيم وشمها انبياء * او القلائد الاعظم تاتى اليه جهات
التدقيق * ولعمري قد تاتى اليه جهات التدقيق *

قاله بفضله وكتبه بقاءه السيد

محمد بن سببرين العابد بن الحنفي

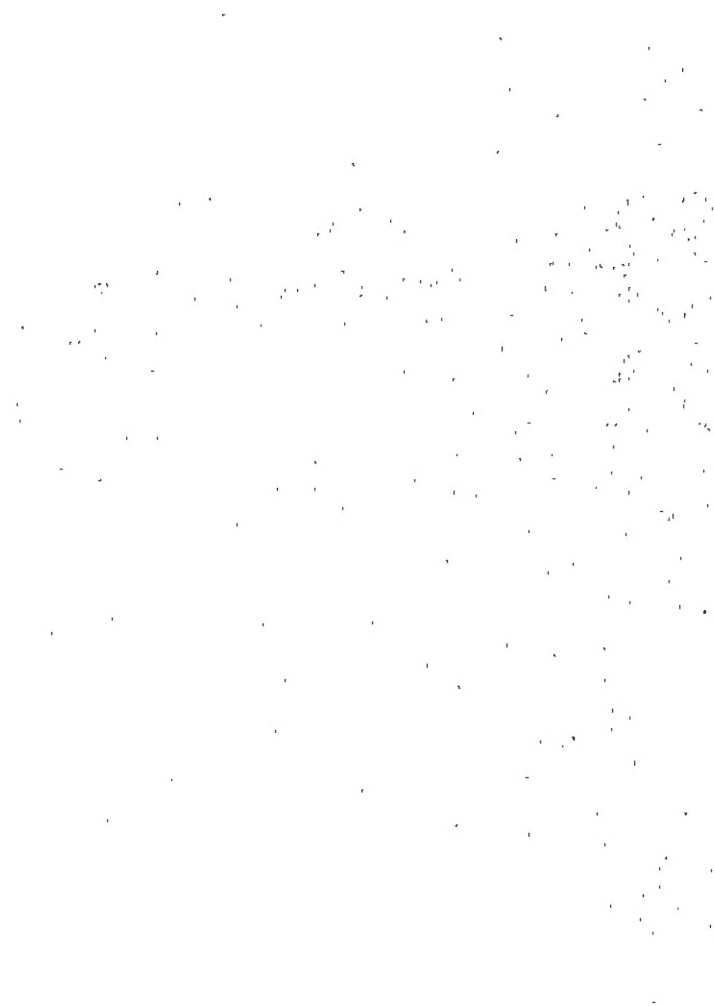
في جلال ذاته وكمال صفاته عن شوائب النقائص والاضداد * فبرأ
النسم * وكفى الائم * وخلق اللوح والقلم * لا يغادر صغيرة
ولا كبيرة الا احصاها * مستوليا من غاية رفع منار الكائنات
على اقصاها * عيطا عن وجوه خرائدها استار غياهب الغياب *
كيف لا وقد قال سبحانه ولا رطب ولا يابس الا في كتاب * ثم
قضى لكل من عباده اجلاً واجل مسمى عنده واحكم * فاذا
جاء اجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون ولا ساعة
مندم * وزواكى صلوات ونوامي تساميات على العالم الكلي *
والجوهر القدسي * محمد المبعوث هدى للانام مبشرا ونذيرا *
وداعيا الى الله باذنه وسراجا منيرا * وعلى آله وصحبه مساطع
شموس المسارف * ومطالع بدور العوارف * اما بعد فان من
انور العلوم الى الهدى مشكاة ونبراسا * واعلاها في بيضاء التحقيق
منارا واقواها اساسا * علم الكلام الذي تحل به عقائد العقائد *
وتنفل به معضلات دقائق الفوائد * وان من درر مبيئاته التي
عجزت عن دركها خواص الغواص * وشوارده التي شردت ولم تترك
بالقابلية للاقتناص * مسئلة الاجل والقضاء والقدر * التي تاهت
في مهمه منها الباب اولى الفكر * هل هو مبرم لا يتبدل او يقبل
الازدياد والانتقص * ولعلنا توارد العامة في الاعصر السالفة *
يحاولون الوصول اليها وهي سحيقة عنهم لهم مخالفة * فما زالت
بكر اخذرة خسيمة بالوصل * محجوبة عن بصائر اولى الفضل *
حتى زفت وهي شمس في عزتها على بدر المحاسن * سر المحامد
عضد المواقف سعد المقاصد *

* اسد بمضمار الحقائق محرز ال * قصبات مستول على اضراجه *
معدل ميزان المعقول والمنقول * اول من جنا من جنى اغصان
القروع والاصول * والامام المحقق * والتحرير المدقق * مولانا

وغيرها من المهمات المتضمنة لدقة النظر * وقد جرت رقة
 هذا الطبع * في انابيب حسن الوضع في عنقوان ايام الزمان *
 واخضرار اغصانه * في حدائق رياض سلطنة السلطان الاعظم *
 واشتهاج العصر والاولان وتبسم افئنه * بمباسم ثغور خلافة الخليفة
 الافخم * الذي ارتقت في عصره المعارف * الى اقصى غاياتها *
 وتناهت في وقته العوارف * حتى بلغت نهاياتها * فلم يبق احد
 الا وهو عارف * بحقائقها وماهياتها وهوياتها * رافع الوية الملة
 الاسلامية * الى اعلا مقام * وقائد جيوش الامة المحمدية * بأشرف
 زمام * بجلى مظاهير اهل العلوم والعرفان * على منصة التشریف
 ومصدق في ان الله يأمر بالعدل والاحسان * في كل معنى لطيف *
 الا وهو المفرد الذي ليس له مسايل ولا مداني * فخر النسب
 العثماني * مولانا حضرة السلطان الغازي * وصاحب الفتوح والمغازي *
عبد الحميد خان الثاني * ابد الله ملكه وايد سلطنته بالقرآن
 العظيم والسبع المثاني * وذلك في الآسنة العلية * دار السلطنة
 السنية * في المطبعة العثمانية * صانها رب البرية * من شر كل آفة وبلية *
 في اليوم الثالث والعشرين من شهر جمادى الآخرة المتداول في تلك
 السنة التاسعة بعد الثلاثمائة والالف * من هجرة منبع الشرف *
 صلى الله عليه وعلى آله واجتنبه وسلم وعظمه وكريمه وشرفه *
 والذي امان على الفقير بطبعه * ونسرت على حسن وضعه * هو المفرد الذي
 زكت منه الاخلاق والطباع * واشتهر فضله في الآفاق والبقاع *
 وشاع وذاع * حتى ملاء الاسماع * مورده اهل الفضل والتقى *
 ومصدر اهل العلم والتقى * صاحب العطف والعطوفة * والنبائل
 الشريفة * حضرة سعيدى بك افندى حفظه الله المعيد المبدي * من كل
 ما يردى * وذلك بالتزام منسبها الفقير * لتخصيصها بعدد جميع العلماء

الحمد لله الذي طبع في مرآيا العقول صور جواهر المعاني * كما طبع
في سمور الطروس إشكال اصداق المباني * ونشر مطويات دقائق
العلوم * في دقائق حقائق افراد نوع الانسان * كما نشر اعلام
اوراق الصحائف من مطابع الرسوم * في سائر الاقطار والامصار
والبلدان * اتقن بحكمته نظام العالم اكمل اتقان * ورقى بعبادته
معارف عوارف ابن آدم * على ممر الايام والازمان * والصلاة
والسلام الاتمان الاكملان * المتجددان المتواليان * على عين اعيان
الانسان * وانسان عين الاعيان * ومنيع العلم والعرفان * ومطمح
انتقاش صور تجليات الرحيم الرحمن * في سجنجل تعينه الاول
للعيان * سيدنا ونينا وحبيبنا وشفيعنا ومولانا محمد الذي منه
انتشرت حقائق المعارف * وبرزت مكنونات دقائق العوارف * وعلى
آله الذين ملأوا صفائح صحائف المفاخر * ومفاخر صفائح الصحائف *
من جلائل المناقب وعظائم المآثر * واحجابه الذين بيضوا وجه
الزمان بما سوتوا به صفحات الصحف والاوراق والدفاتر *
اما بعد فقد من الله اللطيف الكريم الخير * العليم المريد القدير *
بجوده وكرمه واحسانه * وانعامه وفضله وامتنانه * على العبد
الفقر الذليل الحقير * المحتسج الى عفوه وغفرانه ورضوانه *
باكمال طبع هذه الرسالة الجليلة * الحسنة الجميلة * الموسومة بمفتاح
السعادة * في سعة العمر والرزق والزيادة * المشتملة على حقائق
حجة * ودقائق مهمة * من مهمات علم الكلام * الذي حارت
فيها العقول والافهام * وتاهت في بيدائها الافكار والاوهام *
كسئلة محو الشقاوة والسعادة * والسعة في العمر والرزق والزيادة *
وكسئلة حقيقة الايمان * وانه هل يقبل الزيادة والنقصان *
وكسئلة خلق افعال الانسان * وكتحقيق مسئلة القضاء والقدر *

(وغيرها)



المصحين * واهمان نظره مؤلفها الحقير * فيها غب تدقيق الفضلاء
 المدققين * نسأل الله النفع بها لى ولاخوانى المسلمين * آمين وعلى
 الله على محمد وآله وصحبه اجمعين * وسلام على
 المرسلين * والحمد لله رب العالمين *



